净土文库系列 51

安乐集讲记

唐并州玄中寺道绰禅师撰

智圆法师　讲解

免费结缘，非卖品，

禁止用作任何商业用途。

目录

◎道绰大师传……1
◎安乐集讲记……4
安乐集卷上……4
安乐集卷下……157

道绰大师传

道绰大师是隋唐时期的净土宗大师。俗姓卫，并州汶水人，幼年就在乡里以恭让而闻名。十四岁出家，习学经论，尤其崇奉《大涅槃经》，传讲达二十四遍。后奉事慧瓒禅师，累年修学空理，屡得契会。

大师后来常住汶水石壁谷玄中寺。此寺为前代净宗大德昙鸾法师所建，大师因仰慕法师遗风，遂继承净土行业，简别权实，收集而斟酌经论妙旨，会为通衢大道，广作流布而成一代教化。且克定心念，计数念佛，潜心观想，由此感得灵相现前，为有情所欣敬。

一次行道之际，有僧于定中见到微妙难言的净土妙

相，又见大师手持念珠，艳如七宝大山。从此以后，大师盛德日增，名誉远播，前来归附的人遍满山林。大师日常宣讲《观无量寿经》达二百遍，导悟自他，作为心神滋养之处。每每讲经之时，语言晓畅明白，深契人心，多引譬喻、事例而作启发，闻者疑团顿释，无有疑滞。当时与会的法众手里各掐念珠，口中共称佛号，散席之时，念佛之声响彻林谷。有邪见不信者欲来呵毁大师，待目睹大师的庄严德相后，都饮气而归。大师道德感人，如此之盛！

唐贞观二年四月初八，大师知寿命将尽，便通告大众，获悉而来的人充满寺院。大众亲见昙鸾法师坐在七宝船上，对大师说："你的净土堂已成，只是余报未尽。"又见化佛立于虚空，天花纷纷飘降，朵朵薄滑可爱，在场的人都用裙子、衣襟盛接。又在干地上插莲花，七天不萎。还有诸多的妙相，无法一一记录。若不是大师道业精诚而感通西方胜境，焉能出现如此妙相？

大师年历七十，忽长新牙，如本无异。色身精力更加强健，容色盛发。讲述净业之时，理味奔流，词吐包蕴，气息如饮甘醇。

自修净业以来，大师坐常面西，六时不缺礼敬，持念七万佛号作为日课。劝导大众持念佛号，教以小豆等计数，每念一声便数一粒，如此相率而行，以至积到数

百万斛的数量。又常亲自串木槵子作为念珠计数，赠送四众弟子，教导称念，屡出瑞相。

大师重要著作有《安乐集》二卷，统括文句远至龙树、天亲二尊，近及慧远、昙鸾诸祖，词义切要，详谈净土妙道，为当世所重。住世八十余年。

安乐集讲记

唐道绰禅师 撰著
智圆法师 讲述

安乐集卷上

唐并州玄中寺道绰禅师撰

此《安乐集》一部之内，总有十二大门，皆引经论证明，劝信求往。

这部《安乐集》中，总共有十二大门，都是引用经论来证明净土诸多法义的重大，以劝导行者信受净土妙门，依兹立愿而希求往生。这是说，这部论侧重引证经论，来说明净土法门的殊胜，目的在于引发学人的信愿。

今先就第一大门内，文义虽众，略作九门料简，然后造文。

现在首先按照第一大门内众多的文句、意义，简略地归摄为九门加以分别，然后造立文字来作具体阐述。

第一、明教兴所由，约时被机，劝归净土。

第二、据诸部大乘，显说听方轨。

第三、据大乘圣教，明诸众生发心久近，供佛多少，欲使时会听众力励发心。

第四、辨诸经宗旨不同。

第五、明诸经得名各异。如《涅槃》《般若经》等，就法为名，自有就喻，或有就事，亦有就时就处，此例非一。今此《观经》就人、法为名，“佛”是人名，“说观无量寿”是法名也。

第六、料简说人差别。诸经起说不过五种：一者佛自说；二者圣弟子说；三者诸天说；四者神仙说；五者变化说。此《观经》者，五种说中，世尊自说。

第七、略明真应二身，并辨真应二土。

第八、显弥陀净国位该上下，凡圣通往。

第九、明弥陀净国，三界摄与不摄也。

下面就对这九大门的内容，引用经论具体阐述，以此发起对于净土的信愿。

第一大门中，明教兴所由，约时被机，劝归净土者。

第一大门当中，首先说明净土教法兴起的缘由，针对时代和所化机宜，劝导当代众生归向净土。

若教赴时机，易修易悟；若机教时乖，难修难入。是故《正法念经》云："行者一心求道时，常当观察时方便。若不得时，无方便，是名为失，不名利。"

如果教法相合时节、机缘那就容易修、容易悟，如果教法与根机在时节因缘上不相契，那就难修难入。因此《正法念经》中说："行者一心求道时，常常要观察时节方便，也就是说要观察因缘是否契合。如果时机没成熟、因缘没有成熟，没有一种方便力，那是一种失误，不叫做有利益。"

何者？如攒湿木以求火，火不可得，非时故；若折干薪以觅水，水不可得，无智故。

这个道理以譬喻来说，比如钻湿木来求火，那是得不到火的，因为非时节故。钻干木才能出火，木头还是湿的时候，时节因缘没有到，这时即使使劲地钻也是没有功效的。如果折干薪来觅水，也是得不到水的，这是无智慧的缘故。因为干薪里没有水，你怎么去折断它也得不到水。

因此作任何事都要观察，是否契合自己当下的因缘。如果所寻求的法非常契机、契合时节因缘，那就用力少而成功多；如果不契合自身的根机，或者不合于时代状况，那也是用力多而成功少的。

是故《大集月藏经》云："佛灭度后，第一五百年，我诸弟子学慧得坚固；第二五百年，学定得坚固；第三五百年，学多闻读诵得坚固；第四五百年，造立塔寺、修福忏悔得坚固；第五五百年，白法隐滞，多有诤讼，微有善法得坚固。"

佛在《大集月藏经》里早已预断了，佛灭度以后，从整个因缘发展上会有五段时期，有各自的因缘特点，行者必须知道。所谓"识时务者为俊杰"，一个人必须对时代的共同状况和个人的特别状况有一种清醒的了解，才会做出适当的抉择，这非常重要。法不合机，

都成了闲言语。

因此《大集月藏经》中说："在佛灭度后的第一个五百年，我的弟子们学慧会得坚固；第二个五百年就差了一些，学定能得坚固；第三个五百年又更差，学多闻读诵得坚固；第四个五百年，造立塔像、修福忏悔得坚固；第五个五百年白法隐没，善法在世上不流行，有很多的斗争、诤论，很少有善法得坚固。""坚固"，就是那个时代在那些方面有坚固的品质。

我们观察当今时代的状况，确实如此。现在已经到了末法时期，属于第五个五百年。所以今天善法根本不明显，而且在世间很难流行。这是为什么呢？因为五浊增盛了，譬如烦恼浊、见浊等都非常炽盛，负面的力量很强。整个世间是由众生的心识共同达成它的流向的，互相都有增上缘的作用。当众生的心里有非常大的邪见和烦恼时，就不易接受善法。整个时代的浪潮都在往邪恶的方向发展。

所以，今天的人都具有非常强的我执和竞争心态，都是长养自我、个性，喜欢自由、表现等，很少有善法会成熟为坚固的相。

又彼经云："诸佛出世，有四种法度众生。何等为四？一者、口说十二部经，即是法施度众生；二者、诸佛

如来有无量光明相好，一切众生但能系心观察，无不获益，是即身业度众生；三者、有无量德用，神通道力，种种变化，即是神通力度众生；四者、诸佛如来有无量名号，若总若别，其有众生系心称念，莫不除障获益，皆生佛前，即是名号度众生。”

这部经又说到：“诸佛出世有四种法度脱众生。哪四种呢？一、以口中宣说十二部契经，也就是以传授教法来度脱众生；二、诸佛如来有无量光明相好，一切众生只要能够系念、观察，无不获得利益，这是身业度众生；三、佛有无量德用、神通道力、种种变化，这是以神通力度众生；四、诸佛如来有无量名号，或者总的十号，或者特别的名号，如果有众生一心系在名号上称念，无不除障获益，都能够生在佛前，这就是以名号度众生。”

计今时众生，即当佛去世后第四五百年，正是忏悔修福，应称佛名号时者。若一念称阿弥陀佛，即能除却八十亿劫生死之罪。一念既尔，况修常念，即是恒忏悔人也。

衡量我们此时代的众生，正当佛灭度后第四个五百年，正属于忏悔修福，应当称念佛名号的时期。如

果一念称阿弥陀佛，就能除却八十亿劫生死之罪。一念都是如此，何况常念？这就是恒忏悔的人。

这就是依佛经推断，正当第四个五百年是属于忏悔修福的时期，而称佛名号又能够速疾地除灭罪障、获得福德，生在佛前。因此，在此时期以称念名号为契合机宜。

又若去圣近，即前者修定、修慧是其正学，后者是兼；如去圣已远，则后者称名是正，前者是兼。何意然者？实由众生去圣遥远，机解浮浅暗钝故也。

如果距离佛世较近，那么就以前者修定修慧作为他的正学或正修，后者多闻、读诵、忏悔、修福、称名等作为他的兼学或者兼修。但如果是距离佛世已经遥远的时代，那应当反过来，以后者称名为正修，以前者修定、修慧等为兼修。什么缘故呢？这实在是由于众生距离佛世遥远，随着时代一代代地加重染污程度，在解慧上非常肤浅、暗钝的缘故，所以难以契入。而称名非常简要，容易相应、能够修，而且修后有果——临终能生在佛前，这就非常适合。就像今天的人，如果让他去修定修慧，少有人能成就。为什么呢？处在这个时代，心识非常地散乱、顽劣，有很多障碍，

所以他在领会佛法时，只是一种表面知识性的理解，真正以静定之心来发起止观，则非常困难。

是以韦提大士自为，及哀愍末世五浊众生，轮回多劫，徒受痛烧，故能假遇苦缘，咨开出路豁然。大圣加慈，劝归极乐。

以这个缘故，韦提希夫人为着自身的离苦得乐，以及哀愍末世五浊众生在轮回里旷劫流转，无意义地感受各种五痛五烧等苦，因此她能假借自己所遭遇的苦缘，谘问世尊开示一条通畅豁然的出生死路。而大圣世尊特别地怜悯加被、劝导韦提希和末世众生一道归入极乐世界。

这也是世尊以佛眼看定末世众生处在很炽盛的五浊状况里，这时只有假借弥陀神力加被，才能够顿消业障而生在佛的净土，超脱苦轮。所以这是极其应合时代机宜的大法。因此，越到末世净土法门越盛行，法期最后的一百年，特留此经住在世间度脱众生。可见时代越浊恶，就越需要依靠这个愿海法门来得到度脱。如果要靠其他的法即生超出生死，就没有多少可能性了。

若欲于斯进趣，胜果难阶，唯有净土一门，可以情悕趣入。若欲披寻众典，劝处弥多，遂以采集真言，助修往益。何者？欲使前生者导后，后去者访前，连续无穷，愿不休止，为尽无边生死海故。

如果想在此土末法时期按照通途的教导来进趣圣道，那是很难达到胜果的。只有净土这一门，特别仗佛慈力加被，极其简易，能够即生成办，所以，我们非常有希望办到这一点，因此一心希求趣入。如果要披寻众多典籍，世尊劝导众生归向净土的地方是非常多的。因此我采集经中佛菩萨的圣言，辅助行者得到修持往生的利益。我的用意何在呢？就是要使得前面往生者能引导后来者，后去净土者能够访问前面往生者，像这样连续无穷，一直不断地推行弥陀愿海法门，使得一代又一代的人能够承前启后，不断出离生死，最终穷尽无边的生死海。

因此，我采集经教撰写这部《安乐集》。

第二、据诸部大乘，明说听方轨者，于中有六：

第二、依据诸部大乘经，显明讲闻的轨理或者方法，其中有六点：

第一、《大集经》云：“于说法者，作医王想，作拔苦想。所说之法，作甘露想，作醍醐想。其听法者，作增长胜解想，作愈病想。若能如是，说者听者，皆堪绍隆佛法，常生佛前。”

一、《大集经》里说，在闻法时，要做三方面的想，如果在心里真实起了这样的心想，就会得到大利益，以缘起相应的缘故。经中说：“对于说法者，要把他想成是大医王，想成他是在拔济我的苦难；对于他所说的法，想成是能够治疗生死病的甘露，想成具有法义精华的醍醐；对于听法者自身，要做我在此闻法中能够增长对于佛法的胜解，而且这样闻法后，能够治愈我内心的烦恼病。如果能这样做三方面的六种想，那么无论是说者、听者都能够绍隆佛法——继承兴盛佛法，常生在诸佛面前。”

第二、《大智度论》云：“听者端视如渴饮，一心入于语义中，闻法踊跃心悲喜，如是之人应为说。”

二、《大智度论》里说到：“听者应当有贤妙的威仪、态度，要端视说法师，如同干渴中饮到了甘霖那般，一心入在所说法语的义味当中，正当闻法时，

要起踊跃心，然后做难遭难遇想，心里有一种悲喜交集之态，如果有这样的人，那就应当为他说法。”

第三、彼论又云：“有二种人，得福无量无边。何等为二？一者、乐说法人；二者、乐听法人。是故阿难白佛言：‘舍利弗、目连，何以所得智慧神通，于圣弟子中最为殊胜？’佛告阿难：‘此之二人于因中时，为法因缘，千里不难，是故今日最为殊胜。’”

三、《大智度论》里又说：“有两种人能得无量无边的福德。哪两种呢？一是爱乐说法的人；二是爱乐听法的人（‘乐’字就表示意乐，凡是你对法有真实意乐，那决定得利益，而且在一座中会产生无量无边的福德。所以心非常关键，由于圣法是极其深重不可思议的所缘境，本身是无量利乐的根源。只要心处在一种清净的善意乐当中，那决定能得无量的福报。这就像通常赞叹十法行获利无边那样，尤其对大乘法做听闻、做讲闻，更是不可思议的利益）。

以这个缘故，阿难曾经请问佛：‘舍利弗、目连这两位尊者，为什么他们得到的智慧和神通，在圣弟子当中最为殊胜呢？’佛告诉阿难：‘这两个人在因地时，为了寻求正法，即使有跋涉千里的辛苦，他们

也面无难色。也就是为了求法，能够不顾惜一切。由于有这种心力，所以他们今天成为众弟子中上首，在智慧力或者神通力方面，都有特别大的力量。’”

第四、《无量寿大经》云：“若人无善本，不得闻此经，清净有戒者，乃获闻正法。”

四、《无量寿经》里说：“如果人没有善根，就听不到这个大经，只有清净具戒的人，或者说住在持戒大福德中的人，他才能够闻到这样殊胜的正法。”这说明，持戒修福者才能得闻殊胜正法。

第五、云：“曾更见世尊，则能信此事，奉事亿如来，乐闻如是教。”

五、在《大经》里说：“往昔曾经亲见过世尊，才能相信这不可思议之事；曾经奉事过亿万如来，就有善根非常欢喜听闻这样的圣教。”这都说明具善缘者才能有信心、欲乐来听闻净土法。这是非常不容易的。

第六、《无量清净觉经》云：“善男子、善女人，

闻说净土法门，心生悲喜，身毛为竖，如拔出者，当知此人过去宿命，已作佛道也。若复有人，闻开净土法门，都不生信者，当知此人始从三恶道来，殃咎未尽，为此无信向耳。我说此人，未可得解脱也。”

六、在《无量寿经》的另一译本《无量清净觉经》里说到：“如果有善男子、善女人闻说了净土法门，心里生起一种悲感和欣喜，身体的毛都竖起来了，就像拔出来那样。要知道这个人过去世已经行过佛道。如果有人闻到开示净土的法门，丝毫不生信心，要知道这个人，才从三恶道里出来，他心中的殃咎、罪业还没有消尽，所以没有信心趣向，我说这个人还不能得解脱。”

是故《无量寿大经》云：“骄慢弊懈怠，难以信此法。”

因此，世尊在《大经》里说：“那些心怀骄慢、秉性恶劣、懈怠无精进力的人，很难相信这样不可思议的法门。”也就是没有足够的善根力就无法承受这种胜法，一心坚定地修持。这都说明能够闻受净土法门，的确是十分稀有难得的。

第三、据大乘圣教，明众生发心久近，供佛多少者。

第三、依据大乘圣教，说明闻法者宿世发心有多长久、供养佛的数量如何。

如《涅槃经》云："佛告迦叶菩萨：'若有众生，于熙连半恒河沙等诸佛所发菩提心，然后乃能于恶世中，闻是大乘经典，不生诽谤。若有于一恒河沙等佛所发菩提心，然后乃能于恶世中，闻经不起诽谤，深生爱乐。若有于二恒河沙等佛所发菩提心，然后乃能于恶世中，不谤是法，正解信乐，受持读诵。若有于三恒河沙等佛所发菩提心，然后乃能于恶世中，不谤是法，书写经卷，虽为人说，未解深义。'"

就如《涅槃经》所说："佛告诉迦叶菩萨，'如果有众生在半恒河沙数那么多诸佛处发起菩提心，然后才能在恶世当中闻到这部大乘经典而不生诽谤（所以这十分不容易，没有在诸佛面前种善根，在接受圣法时，他就会起诽谤心而无法接受，用一种偏邪的眼光来看待。只有在半数恒河沙那么多的佛面前，一处一处都发起过菩提心，这些善根逐渐累积到量，才能在闻到这部大乘经时，不生诽谤）；如果有人在一恒

河沙数那么多的佛那里，一次次地发过菩提心，然后才能在恶世当中闻此经不起诽谤，并且能生起很深的爱乐；如果有在两倍恒河沙数那么多的佛那里，一次次地发起过菩提心，然后才能在恶世中不谤这部法，而且具有正解信乐、能受持读诵。如果有在三倍恒河沙数那么多的诸佛处，一次次地发起过菩提心，最后才能在恶世当中不谤这部法，并且书写经卷，虽然为人讲说，还是不了解甚深义。”所以，不但能书写而且能讲，还能够解了甚深义，这的确是非常深厚善根的结果。

何以故须如此校量者？为彰今日座下闻经者，曾已发心供养多佛也。又显大乘经之威力不可思议，是故经云：“若有众生，闻是经典，亿百千劫，不堕恶道。何以故？是妙经典所流布处，当知其地即是金刚，是中诸人亦如金刚。”故知闻经生信者，皆获不可思议利益也。

为什么需要这样较量呢？这是为了显示今天各位闻法者，都是曾经在往世，已经发心、供养了百千万佛的结果（这里百千万是泛指）。又显示大乘经的威力不可思议，所以《涅槃经》里说：“如果有众生闻到这部经将在亿百千劫中不堕恶趣。什么缘故呢？因

为这部妙经典所流布的地方，要知道那里就是金刚。那里的诸人也如同金刚。”所以，闻到大乘经生起信心，都获得不可思议的利益。那么同样听闻了净土经教，也应当这样理解。

第四、次辨诸经宗旨不同者。若依《涅槃经》，佛性为宗；若依《维摩经》，不可思议解脱为宗；若依《般若经》，空慧为宗；若依《大集经》，陀罗尼为宗。今此《观经》，以观佛三昧为宗。若论所观，不过依正二报，如下依诸观所辨。

第四、接下来辨明诸经宗旨的不同。这是举例而言，如《涅槃经》以佛性为宗，《维摩诘经》以不思议解脱为宗，《般若经》以空慧为宗，《大集经》以陀罗尼为宗，现在这部《观经》以观佛三昧为宗，所观境不过是西方依、正二报的庄严，如同下面依照诸观所辨明的那样。

若依《观佛三昧经》云：“佛告父王：‘诸佛出世，有三种益：一者、口说十二部经，法施利益，能除众生无明暗障，开智慧眼，生诸佛前，早得无上菩提；二者、诸佛如来有身相光明，无量妙好。若有众生称念观察，若总

相，若别相，无问佛身现在过去，皆能除灭众生四重五逆，永背三途，随意所乐，常生净土，乃至成佛；三者、劝令父王行念佛三昧。’

依《观佛三昧》中所说：“佛曾经告诉父王：‘诸佛出世做三种利益：一、以口宣说十二部经，做教法的利益，能够除灭众生心中无明、暗昧的障碍，开智慧眼，生在诸佛前，早得无上菩提；二、诸佛如来有身相光明、无量妙好，如果有众生能够称念观察佛身的总相、别相，不管佛身是在现在还是过去，都能够除灭众生心中的四重、五逆重罪，永远脱离三恶趣，随着他心中的意愿，常常生在净土乃至成佛；第三、诸佛出世劝导自己的父亲修行念佛三昧。’

“父王白佛：‘佛地果德，真如实相，第一义空，何因不遣弟子行之？’佛告父王：‘诸佛果德，有无量深妙境界，神通解脱，非是凡夫所行境界，故劝父王行念佛三昧。’

“当时父王对佛说：‘佛地果德真如实相第一义空，为什么不让弟子修行呢？”佛说：‘诸佛果德有无量深妙境界、神通解脱，不是凡夫所行的境界，所

以劝父王行念佛三昧。’

“父王白佛：‘念佛之功，其状云何？’

“父王说：‘念佛的效用，情况如何呢？’换句话说，念佛会出现怎样的功德呢？

“佛告父王：‘如伊兰林，方四十由旬，有一科牛头栴檀，虽有根芽，犹未出土。其伊兰林唯臭无香，若有啖其花果，发狂而死。后时栴檀根芽渐渐生长，才欲成树，香气昌盛，遂能改变此林，普皆香美。众生见者，皆生希有心。’

“佛告诉父王：‘好比一片方圆四十由旬的伊兰林，在伊兰林里有棵牛头栴檀，虽然有根芽，但还没有破土而出，藏在地层里面。这伊兰林唯一是臭味，没有一点香气，如果有人吃了它的花果，就会发狂而死。后来那棵栴檀的根芽渐渐地生长，当它才将成树时，就散发出非常浓郁、昌盛的香气，顿时改变了这一片臭秽的树木，处处都使它转成了香美之境。众生一见到都生起稀有心。’这样一种彻底转臭秽为香美的作用力，就好像是念佛的功力。

“佛告父王：‘一切众生在生死中，念佛之心亦复如是。但能系念不止，定生佛前，一得往生，即能改变一切诸恶，成大慈悲，如彼香树改伊兰林。’”

“佛告诉父王：‘一切众生在生死当中，念佛的心，也如同这牛头栴檀一样。刚开始好像是在地层里的栴檀，还没有出土。但是它在地层里潜滋暗长，不断地蓄积它的势力，那最后决定能破土而出。同样，心里只要一直相续不断地系念，最后决定能超出三界、生在净土佛前。只要一往生，就能改变生死林中一切诸恶的面貌，也就是自身上无数的烦恼业习的臭秽之气全部都会止息，变成了大慈悲的心，如同旃檀树改变了伊兰林。’”

这就是指往生以后，彻底地消除了惑业苦的杂染，连一念计我和我所的心都没有。之后，那就是香光庄严，无量的功德海会不断地出现，在自身的心和境界里面全部都是清净的境相。有这样彻底转染为净、转凡成圣的功效。

所言伊兰林者，喻众生身内三毒三障，无边重罪。言栴檀者，喻众生念佛之心。才欲成树者，谓一切众生，但能积念不断，业道成办也。

“伊兰林”，是指我们众生相续中贪嗔痴三毒和惑业报三障，有数不到边际那么多的、很重的罪染，所以就譬喻成方圆四十由旬的大森林，而且这里面都是惑业苦的杂染，唯一是臭秽，没有一点香气，一粘到它都会发狂而死，是这么一种全身臭秽的状况。譬喻众生五取蕴相续全部都是苦和苦因，都是缘于我执发起的三毒、三障，没有一点好东西。

而说到“栴檀”，就是指众生在福缘成熟时，遇到了净土法门，发起了念佛的心。这在一切念中是最好的念，由于不断地忆念着佛，就转了念贪嗔痴的心，或者说一心念阿弥陀佛，潜滋暗长，这就是个香美清净的法。因上是非常清净的，因为念念都缘着不可思议的万德洪名如意宝珠。所谓佛号投于乱心，乱心不得不佛。这就是弥陀名号不可思议的功力。

“才欲成树”，是指这些念佛众生，只要能做到一念接一念不断地念下去，这样积累到一定的量，就成办了净业，就能够生到净土，彻底转变了生死中惑业苦的处境。

这就是世尊劝父王行念佛三昧的道理。因为念一句名号是十分容易的，而达到的效果却能够彻底地除灭生死的杂染，现前无漏功德。这样，要修证真如实相，就不算是难事，这就是巧方便的结果。

问曰：计一切众生念佛之功，亦应一切可知。何因一念之力，能断一切诸障，如一香树，改四十由旬伊兰林，悉使香美也？

有人问：如果说一切众生都来念佛，以这种功力可以改变整个生死界，这是可以推知的。为什么说一个人念佛的功力能断一切诸障，就像一棵旃檀香树能改四十由旬的伊兰林，使得它普皆香美呢？

答曰：依诸部大乘，显念佛三昧功能不可思议也。何者？如《华严经》云："譬如有人，用师子筋以为琴弦，音声一奏，一切余弦悉皆断坏。若人菩提心中行念佛三昧者，一切烦恼，一切诸障，悉皆断灭。亦如有人，构取牛羊驴马一切诸乳，置一器中，若持师子乳一渧投之，直过无难，一切诸乳悉皆破坏，变为清水。若人但能菩提心中行念佛三昧者，一切恶魔诸障，直过无难。"

回答：这是依据诸部大乘经，显示念佛三昧有不可思议的功能、力用。如何呢？如同《华严经》所说："好比有人用狮子筋作为琴弦，音声一奏，一切其他的琴弦都会断坏；如果有人在菩提心中行念佛三昧，一切烦恼、一切诸障全部会断灭。又好比有人搆取了

牛羊驴马等一切牲畜的乳汁放在一个容器里，如果持着一滴狮子乳投入其中，就能毫无困难地直接破坏掉其他的各种乳汁，使其变成清水；如果有人在菩提心中行念佛三昧，也如是能够直接破掉一切恶魔等诸障碍而没有困难。”

又彼经云：“譬如有人，持翳身药，处处游行，一切余人不见是人。若能菩提心中行念佛三昧者，一切恶神，一切诸障不见是人，随所诣处，无能遮障也。何故能尔？此念佛三昧，即是一切三昧中王故也。”

又在《华严经》里说到：“譬如有人持着一种隐身的药，到处去游行，其他人都看不到他。就像这样，如果能在菩提心中行念佛三昧，其他一切恶神和诸障都见不到这个人（行此念佛三昧，是对自己极大的保护，因为行者炽盛光明的缘故，其他各种障碍，恶神等都无法靠近），随着这位行者无论到达哪里，没有人能够遮挡障蔽他的。什么缘故呢？因为这个念佛三昧，是一切三昧中的王。”

由以上《华严经》的经证，说明行念佛三昧能断一切烦恼、一切诸障，或者一切恶神、一切诸障都不见此人。可见住在这个宝王三昧当中，如同一个人出

了梦，他梦中的各种杂染相就不复现前，或不再为障了。这就是说，在他的自现当中，已经没有了不清净的状况，普皆香光庄严，如同一棵香树改变了四十由旬的臭秽伊兰林，而普使香美一样。

第七、略明三身三土义。

问曰：今现在阿弥陀佛是何身？极乐之国是何土？

问：现在这个弥陀是什么身？极乐是什么土？

答曰：现在弥陀是报佛，极乐宝庄严国是报土。然古旧相传，皆云阿弥陀佛是化身，土亦是化土，此为大失也。若尔者，秽土亦化身所居，净土亦化身所居者，未审如来报身更依何土也？

答：弥陀是报佛，极乐是报土。但是古旧相传，都说弥陀是化身，土亦是化土，这有大的失误。如果这样，秽土也是化身所居，净土也是化身所居，那不知道如来的报身又依于什么土？

今依《大乘同性经》辨定报化净秽者。经云："净土中成佛者，悉是报身；秽土中成佛者，悉是化身。"彼

经云："阿弥陀如来、莲华开敷星王如来、龙主王如来、宝德如来等诸如来，清净佛刹现得道者、当得道者，如是一切皆是报身佛也。何者如来化身？由如今日踊步健如来、魔恐怖如来，如是等一切如来，秽浊世中，如现成佛者、当成佛者，从兜率下，乃至住持一切正法、一切像法、一切末法，如是化事，皆是化身佛也。何者如来法身？如来真法身者，无色、无形、无现、无著，不可见、无言说、无住处、无生无灭，是名真法身义也。"

现在依据《大乘同性经》，辨明决定报身、化身分属净土、秽土。经中说："在净土中成佛的都是报身，在秽土中成佛的都是化身。"彼经说到："阿弥陀如来、莲花开敷星王如来、龙主王如来、宝德如来等如来，都是在清净佛刹现在得道者和将来得道者，如是一切都是报身佛。什么是如来的化身呢？现在的日踊步健如来、魔恐怖如来，如是等如来，在秽浊世中，无论是现在成佛、将来成佛的，从兜率天下降，乃至住持一切正法、一切像法、一切末法，如是示现无边稀有度化事业，这都是指化身佛。

什么是如来法身呢？如来的真法身没有显色、形色，没有相，也没有著在边上，不可能成为心识所见的对境，对其没有语言可以描述，也没有固定的住处，

它不是因缘生，也没有因缘灭，这就叫做真法身义。”

问曰：如来报身常住，云何《观音授记经》云“阿弥陀佛入涅槃后，观世音菩萨次补佛处”也？

问曰：如来报身常住，为什么《观音授记经》里说“阿弥陀佛入涅槃后，观世音菩萨次补佛处”呢？

答曰：此是报身示现隐没相，非灭度也。彼经云：“阿弥陀佛入涅槃后，复有深厚善根众生，还见如故。”即其证也。又《宝性论》云：“报身有五种相：说法及可见；诸业不休息；及休息隐没；示现不实体。”即其证也。

答：这是报身佛示现隐没相，并不是真实灭度。在彼经中说：“阿弥陀佛入涅槃后，有善根深厚的众生依然见佛在净土住持。”这就是证明。再者，《宝性论》中说：“报身有五种相：说法相及可见相、做事业不休息相、休息隐没相、示现不实体相。”也是一证。

问曰：释迦如来报身报土在何方也？

问曰：释迦佛的报身报土在何方呢？

答曰：《涅槃经》云："西方去此四十二恒河沙佛土，有世界名曰无胜。彼土所有庄严，亦如西方极乐世界，等无有异。我于彼土出现于世，为化众生，故来在此娑婆国土。但非我出此土，一切如来亦复如是。"即其证也。

答：《涅槃经》说："西方距离此处四十二恒河沙佛土处，有名为'无胜'的世界。那国土的所有庄严，也如同西方极乐世界，无有差别。我在那个国土出兴于世，为了化导众生，才现化身来到这个娑婆国土。不但是我住于报土而现身于秽土，一切如来也是这样。"这就是证明。

问曰：《鼓音经》云："阿弥陀佛有父母。"明知非是报佛报土也。

问：《鼓音经》中说："阿弥陀佛有父母"，可见不是报佛、报土。

答曰：子但闻名，不究寻经旨，致此疑。可谓错之毫毛，失之千里。然阿弥陀佛亦具三身，极乐出现者，即

是报身；今言有父母者，是秽土中示现化身父母也。亦如释迦如来，净土中成其报佛；应来此方示有父母，成其化佛。阿弥陀佛亦复如是。

回答：你只是单就一处的名字来理解，没有探究经文的宗旨，导致有此疑问。可以说是差之毫厘，谬以千里！阿弥陀佛实际也具有三身，极乐出现的是报身；现在所说的有父母，是秽土中示现化身所具有的父母。也像释迦佛一样，在净土中成就了报佛；应缘化现在此方，示现有父母，父为净饭王，母为摩耶夫人，这也是借父母的因缘而得到此世的化身。阿弥陀佛也是如此，他在秽土现身，当然也都是有父母的。

又如《鼓音声经》云："尔时阿弥陀佛与声闻众俱，国号清泰。圣王所住，其城纵广十千由旬。阿弥陀佛父是转轮圣王，王名月上，母名殊胜妙颜，魔王名无胜，佛子名月明，提婆达多名寂意，给侍弟子名无垢称。"

又如《鼓音声经》里说："尔时阿弥陀佛与声闻众在一起，所住的国土称为'清泰'。国中圣王所住的城市长宽各十千由旬。当时化身阿弥陀佛的父亲是转轮圣王，叫做'月上王'，母亲称为'殊胜妙颜'，

魔王叫做‘无胜’，佛子名为‘月明’，提婆达多叫做‘寂意’，服侍的弟子叫做‘无垢称’。”

又上来所引并是化身之相。若是净土，岂有轮王及城、女人等也？此即文义昞然，何待分别？皆不善寻究，致使迷名生执也。

以上所引经文都是有关化身的情形。如果是净土，哪里有转轮王和城市、女人等呢？文义很明显，哪里需要再分别什么呢？都是你不善于寻究经文的本意，致使迷于一句经文，生起“弥陀唯是化身”的执著。其实佛有法、报、化三身，单以佛有化身，并不能否认在净土成就的是报佛。

问曰：若报身有隐没休息相者，亦可净土有成坏事？

问：如果说报身有隐没休息相，那么也可说净土有成坏之事了？因为身土相应，报身既然会隐没，那是不是净土也会毁掉？

答曰：如斯难者，自古将今，义亦难通。虽然，今敢引经为证，义亦可知。

回答：这样的问难，从古至今意义上也很难讲通。即便如此，我现在引经作为证明，也是可以了知其义的。

譬如佛身常住，众生见有涅槃。净土亦尔，体非成坏，随众生所见，有成有坏。如《华严经》云：“由如见导师，种种无量色，随众生心行，见佛刹亦然。”是故《净土论》云：“一质不成故，净秽有亏盈；异质不成故，搜原则冥一；无质不成故，缘起则万形。”故知若据法性净土，则不论清浊；若据报化大悲，则非无净秽也。

譬如说佛身本自常住，没有生灭，众生生灭心前见佛有涅槃。净土也如此，体性不属于成坏所摄，然而随着众生心识所见，也有成坏的差别。譬如《华严经》云：“犹如见到导师有种种无量的色相，随着众生的心行，所见到的佛刹也是如此。”因此，《净土论》中说：“由于没有一个实有‘一’的缘故，在空性中可以出现净秽各种盈亏之相；由于异体不成的缘故，这些相并不是别别他体的，所以探究本源时，‘冥一’是指一个无二的本源所现；由于并没有任何实质或实体的缘故，因缘和合就能够现起无量差别相。”所以，如果依据法性净土而言，那就谈不上什么清和

浊或者净和秽——法性中无垢无净，一相也不可得。但是依据报化身的大悲力所现，并非没有净秽的差别。

又泛明佛土，对机感不同，有其三种差别：一者、从真垂报，名为报土。犹如日光照四天下，法身如日，报化如光。

再者从总体上说，佛土对应机感不同，有以下三种差别：一、从法性真土现出报土，名为报土。犹如日光朗照四天下，法身犹如日体，报化二色身犹如日光。

二者、无而忽有，名之为化。即如《四分律》云："锭光如来化提婆城与拔提城相近，共为亲婚往来。后时忽然化火烧却，令诸众生睹此无常，莫不生厌，归向佛道也。"是故经云："或现劫火烧，天地皆洞然，众生有常想，照令知无常。或为济贫乏，现立无尽藏，随缘广开导，令发菩提心。"

二、无而忽有，称之为化。即如同《四分律》所说："锭光如来化了一个提婆城，靠近拔提城，两城人民通婚往来。后来忽然化现一阵烈火，烧掉了提婆

城，让众生看到这种无常相，无不生起厌患而归向佛道。”这种情形就是化现。本来没有的东西，就像幻术般无而忽现一个化城，然后和另一个城市很接近，这两个城之间的人还通婚。忽然之间火就烧掉了化城，大家就生起无常感。这是佛的变化方便。

所以，在《维摩经》里这样说："或者化现劫火焚烧，天地间都烧空了。众生有常的想法，认为天地间的万物是常存不变的，这样示现劫火洞然的相，让他知道这些都是无常的。或者为了救济贫乏，会化现出无尽藏，随缘广化众生，使其发菩提心。”这都是佛教化的方便。

三者、隐秽显净。如《维摩经》："佛以足指按地，三千刹土莫不严净。"

三、隐秽显净，隐掉秽土显出净土。如同《维摩经》所说："佛以足指按地，此三千刹土无不庄严清净。”也就是，过去的秽土假相全部消失，出现了庄严的净土。

今此无量寿国，即是从真垂报国也。何以得知？依《观音授记经》云："未来观音成佛，替阿弥陀佛处。"

故知是报也。

现在无量寿的国土就是从法性净土垂现的报身国土。怎么知道呢？依据《观音授记经》所说：“未来观音成佛，继承阿弥陀佛的佛位。”可见是报土。意思是观音在此土成佛，即知是报土。在化土，皆是随缘示现的。

第八、明弥陀净国位该上下，凡圣通往者

第八、说明弥陀净国包摄了上下各种品类，凡夫圣者都能生到此国土中。

今此无量寿国是其报净土，由佛愿故，乃该通上下，致令凡夫之善，并得往生；由该上故，天亲、龙树，及上地菩萨，亦皆生也。是故《大经》云：“弥勒菩萨问佛：‘未知此界，有几许不退菩萨，得生彼国？’佛言：‘此娑婆世界，有六十七亿不退菩萨，皆当往生。’”若欲广引，余方皆尔。

现在这个无量寿的国土是其果报或者受用净土，由佛特别愿力摄持的缘故，往生之流通摄了上下各种

品类，连凡夫行了净业的善行也都能往生。又由于它包摄了上品圣流的缘故，像天亲、龙树以及上地菩萨等，也都能生入此土。所以在《无量寿经》里说到："弥勒菩萨问佛：'不知道这个世界有多少不退转菩萨生到彼国？'佛说：'这个娑婆世界有六十七亿不退菩萨都会生到弥陀佛国。'"如果要广泛地引证，其他各方世界也是类似的情形。

问曰：弥陀净国既云位该上下，无问凡圣皆通往者，未知唯修无相得生？为当凡夫有相亦得生也？

问：弥陀清净国土既然摄受上下各种品位的众生，不论凡夫、圣者都可以往生，不知道唯一是仅仅修无相能往生，还是凡夫以有相之行也能往生呢？

答曰：凡夫智浅，多依相求，决得往生。然以相善力微，但生相土，唯睹报化佛也。

回答：凡夫智慧浅，多依于有相之行来寻求往生，这样修决定能往生。但是以有相的善行力量较弱，所以只生到有相土，唯一睹见报、化二种色身佛。

这里明显看到，其实强调报佛、报土，是指弥陀

成佛的根本处，出现的是报身，所住的是报土，但是也不否认从这个报佛还现有化佛。

是故，《观佛三昧经•菩萨本行品》云：“文殊师利白佛言：‘当知我念过去无量劫数为凡夫时，彼世有佛，名宝威德上王如来。彼佛出时，与今无异。彼佛亦长丈六，身紫金色，说三乘法，如释迦文。

所以，在《观佛三昧经·菩萨本行品》中说到：“文殊菩萨对佛说：‘我想起过去无量劫做凡夫时，那时期，有尊佛叫做宝威德上王如来。彼佛出世的时候，与今天的情形没有差别。那位佛陀也是高一丈六，紫金色身，宣说三乘法，如释迦文佛一样。

‘尔时彼国有大长者，名一切施，长者有子，名曰戒护。子在母胎时，母以敬信故，预为其子受三归依。子既生已，年至八岁，父母请佛，于家供养。童子见佛，为佛作礼。敬佛心重，目不暂舍。一见佛故，即得除却百万亿那由他劫生死之罪。从是以后，常生净土，即得值遇百亿那由他恒河沙佛，是诸世尊亦以相好度脱众生。尔时童子一一亲侍，间无空缺，礼拜供养，合掌观佛。以因缘力故，复得值遇百万阿僧祇佛，彼诸佛等亦以色身相好化度

众生。从是以后，即得百千亿念佛三昧门，复得阿僧祇陀罗尼门。既得此已，诸佛现前，乃为说无相法，须臾之间，得首楞严三昧。

‘当时那个国家有一位大长者，叫做一切施，他有个孩子，叫做戒护。此子在母胎中时，母亲以敬信的缘故，预先给孩子受了三归依。孩子生下来后，长到八岁，父母请佛到家里供养。当时童子见到佛，给佛作礼。由于他敬佛的心很深重，眼睛一直看着佛。以见佛的缘故，当即除灭百万亿那由他劫的生死之罪。童子以这样敬佛灭罪的缘故，这以后常常生在净土，而且能够值遇百亿那由他恒河沙数诸佛，这些佛也是以相好度脱众生。当时童子一一亲自侍奉诸佛，没有空缺过，都是在诸佛前礼拜供养，合掌观佛。以这种因缘力，又能值遇百万阿僧祇佛，那些佛也同样以色身相好化度众生。从此以后，他就得到了百千亿念佛三昧门，又得了阿僧祇陀罗尼门。已经证得这种功德后，诸佛现身在他面前，给他传无相法，他须臾间就得了首楞严三昧。

‘时彼童子，但受三归，一礼佛故，谛观佛身，心无疲厌。由此因缘，值无数佛。何况系念，具足思惟，观

佛色身？时彼童子，岂异人乎？是我身也。’

‘当时那位童子只是受了三归，一次礼佛的缘故，以深度的恭敬谛观佛身，心没有疲厌。以这个因缘，他后世值遇无数佛。何况能一心系念于佛，具足思惟而观佛色身？当时那位童子，哪里是别人？就是我的前身。’

“尔时世尊赞文殊言：‘善哉！善哉！汝以一礼佛故，得值无数诸佛，何况未来我诸弟子，勤观佛者，勤念佛者？’

“当时世尊赞叹文殊说：‘善哉！善哉！你往昔世以一次礼佛的缘故，值遇了无数诸佛。何况未来我的弟子们，精勤地观想佛身、精勤念佛，那当然更是如此了！’

“佛敕阿难：‘汝持文殊师利语，遍告大众及未来世众生：若能礼佛者，若能念佛者，若能观佛者，当知此人与文殊师利等无有异，舍身他世，文殊师利等诸菩萨为其和上。’”

“佛敕令阿难：‘你要记住文殊师利的话，普遍地告诉大众和未来世的众生：如果有人能够礼佛，有人能够念佛，有人能够观佛，要知道这个人和文殊师利没有差别，当他此世寿尽，舍身于他世的时候，文殊师利等诸大菩萨成为他的阿阇黎。’”

以此文证，故知净土该通相土，往生不谬。若知无相离念为体，而缘中求往者，多应上辈生也。

以这段经文证明，净土也包括相土在内，以有相行得生净土无有错谬。如果能了知无相，以离念为修行体性，而以此求往生，多数应属上辈往生。“缘中”，就是以此因缘，或者以这种修行来求往生。

是故天亲菩萨论云：“若能观二十九种庄严清净，即略入一法句。一法句者，谓清净句。清净句者，即是智慧无为法身故。”

因此，天亲菩萨在《往生论》中说：“如果能观察净土二十九种庄严清净，随即摄略而归入于一法句中。一法句，是指清净句。清净句，就是智慧无为法身。”所以，二十九种庄严都能入在“智慧无为法身”

这一个句子里，换句话说，这一切都是智慧无为法身所现。

何故须广略相入者？但诸佛菩萨有二种法身：一者、法性法身；二者、方便法身。由法性法身故，生方便法身；由方便法身故，显出法性法身。此二种法身异而不可分，一而不可同，是故广略相入。

为什么需要广略相入——广摄入略、略开出广呢？这是因为诸佛菩萨只有二种法身：一、法性法身；二、方便法身。“身”是所依或积聚义。换言之，只有法性和方便这两类。

法性是一切法所依，称为“法性法身”。从中流出的方便无量无数的积聚，称为“方便法身”。由法性法身为根源，就能现出方便法身，也就是名号、光明、音声等等无数方便利生的妙相；而由这个方便法身又能显出法性法身，也就是由所显示的无数利益众生的方便力用，就显出了法性法身有不可思议的功德。这就是由体起用、由用显体的意思。

这两种法身，说异却不可分离，说一却不可混同，所以须广略相入。名言上立他为异，但实际上并不是独立分开的两种体；说他以无二而立为一，但也不是

混同一气，毕竟体用宛然，所以需要广略相入，也就是交融为不二。

菩萨若不知广略相入，则不能自利利他。

菩萨如果不能了知广略相入的涵义，就不能做到自利利他。原因是，不知广略相入，就不能证取三身不二的体性或者入不二门，因此不能自利；再者，不知广略相入，就不能从体起用、全用在体，因而难以做到究竟利他。

无为法身者，即法性身也。法性寂灭故，即法身无相也。法身无相故，则能无不相，是故相好庄严即是法身也。法身无知故，则能无不知，是故一切种智即是真实智慧也。

“无为法身”指的是法性身。“无为”是指非因缘造作。由于法性非因缘所作、寂灭的缘故，就没有一切二边的相；而以法身无相故，因此能无不现相，也就是一切相都能现。意思是，正是了无一相可得，所以能现一切相。在一切皆不是的同时，能够一切都显现，这叫“无不相”。因此，所现的色身相好庄严

就是法身，并非离法身外别有色身。

又法身无有缘相的知，因此能无不知。若有缘相的知，只是了知一点所缘妄相，不可能遍知十方三世一切法。因此一切种智正是真实智慧。

“一切种智”是对一切法、一切相无不了知，是一个遍智的体性，当然属于非妄知的真实智慧。妄知只是攀缘心、有所缘的心，不可能遍知一切的；以缘虚妄影像的缘故，并非真实智慧。

虽知就缘观总别二句，莫非实相也。

虽然依照教法的因缘，教导学者分别来观总句和别句。“总句”指一法句、清净句、真实智慧无为法身。“别句”指三庄严所摄的二十九类庄严相。但别和总并非是分开的，总是别之总，别是总之别。总而言之，它是不二的，一切无不是实相。

以知实相故，即知三界众生虚妄相也。以知三界众生虚妄故，即起真实慈悲也。以知真实慈悲故，即起真实归依也。

因为了知实相的缘故，就知道三界众生都在如梦

般的虚妄相里。实相就是真实智慧，妄相就是虚妄分别。由于了知众生都陷在虚妄的幻境里，不得出离——一直在虚妄的迷梦当中醒不过来，相续不断地受着幻苦，所以就起了真实慈悲，誓愿把他们从这样虚假的苦流当中拔济出来。由于了知了真实慈悲的涵义，所以就起了真实的归依心，誓愿自他一切都归于真如实际，也就是归于真实的净土。净土就是心地，证到彻底时，无非是一真法界。常寂光土就是它。

今之行者，无问缁素，但能知生无生，不违二谛者，多应落在上辈生也。

今天的行者，不论出家、在家，只要能够了知生无生的妙义，不违于二谛，多数应当落在上辈往生当中。

第九、明弥陀净国，三界摄与不摄。

以下讨论弥陀净土是否属于三界所摄。

问曰：安乐国土于三界中，何界所摄？

问：安乐国土在三界里属于何界呢？

答曰：净土胜妙，体出世间。此三界者，乃是生死凡夫之暗宅。

回答：净土胜妙的体性超出世间或者三界道。对此先要了解三界的体性，之后会明确净土不是三界所摄。“三界”是生死凡夫的黑暗住宅，也就是从凡夫的生处来立名。“暗”是指陷在不见真实义的愚暗当中，从因至果都像迷梦一样。因为不了解无我，就以我执起各种有漏业，导致陷在这样虚妄的境界里；又特别由于不了知业果，造作非福业，导致陷在恶趣的暗宅里。总而言之，从上到下，无非是虚妄的我执起惑造业变现出的虚假、迷梦般的现相，所以称为“暗宅”。

虽复苦乐少殊，修短有异，统如观之，莫非有漏之长津。倚伏相乘，循环无际；杂生触受，四倒长拘；且因且果，虚伪相习，深可厌也。是故净土非三界摄。

从“虽复”以下说明三界的共相。就差别而言，当然在上界、下界里，在受用的苦乐上稍有差别，在

寿命的长短上也有差异。但是从全局来观察，任何一类众生都是在有漏因果的长河当中，相续不断地流转。

“倚伏相乘”，就是指祸福交替，苦乐相随。“循环无际”，指惑业苦三者如同钩索连环般，一环扣着一环，从因起果、感果又造因，无法截断。由于在这个缘起上没有截断的机制，就使得它相续不断地发生，造成了无边际的苦流。

“杂生触受，四倒长拘”，这是指众生果位的状况：非常杂乱地生起各种触和受，而在发生苦、乐、舍三受时，仍然一直被常乐我净四倒所拘束，无法脱开。也就是，根源上由于愚蒙不了解这世间的现相都是无常、苦、无我、不净的，颠倒地认为这里是常存的、清净的、有可得的安乐、有主宰者的我……这样一来，由于根源上的无明没有断，就会不断地起各种错乱的冲动，起惑造业，一直被系缚在有漏的因果当中。

而且它的体性都是无而现有，都是一种幻觉。“且因且果，虚伪相习”，因上是一种虚假的分别，果上是一种虚假的变现。总而言之，这里无一可取，没有任何清净的法，对此我们应当深深地厌患。综上所述，净土绝不属于三界体性的法。

又依《智度论》云：“净土果报，无欲故，非欲界；地居故，非色界；有形色故，非无色界。”虽言地居，精胜妙绝。是故天亲论云：“观彼世界相，胜过三界道，究竟如虚空，广大无边际。”

又依据《大智度论》所说：“净土的果报不是三界所摄，因为这里没有贪欲的缘故，不属于欲界；有地居的缘故，不是色界；有各种形色的缘故，不是无色界。”虽然说到“地居”，此处并非轮回，并非三界里的地居人天，而是极为精胜绝妙之地。因此，世亲菩萨在论中说：“观察阿弥陀佛这个世界的相状或者状况，胜出三界的有漏因果之道。这国土的量究竟犹如虚空，广大没有边际。”

是故《大经赞》云：“妙土广大超数限，自然七宝所合成，佛本愿力庄严起，稽首清净大摄受。”

因此，昙鸾祖师在《大经赞》中说到：“西方妙土广大超出数量限度，是由佛无漏心所现的自然七宝所合成的清净刹界。以佛本愿力而现起如是三种庄严——佛庄严、菩萨庄严、国土庄严，因此顶礼清净大摄受的阿弥陀佛。”也就是，佛以建立如是庄严清净

的国土，摄受一切凡圣得以往生。“大”是表示愿海普度下至地狱、上至十地之间的无数众生，或者说一经往生，就得到了摄受而住于不退转地。前者是范围上的大，后者是力用上的大。

“世界光耀妙殊绝，适悦晏安无四时，自利利他力圆满，归命方便巧庄严。”

“这个世界是光明充满的，所现的形色显色都是精妙绝伦、圆明具德的。往生者在这里身心十分适悦，没有丝毫的有漏苦感（晏安，表示住于寂静、安然），这里没有有漏共业所现的春夏秋冬四季等时轮的变易。这是阿弥陀佛自利和利他达到至极圆满地步的表现，因此归命西方导师——方便巧庄严的无上圣德。”这个“方便”就是从真实法身中流出无数清净相、微妙相。这些相都是圆明具德，或者说都能够摄持众生的心，顿时转为清净体性、合于涅槃理体，因此称为“巧庄严”。

以上第一大门讲了九小门的内容。包括净土如何相应时机与根机；应当如何如理听闻净土法门；听闻此法是大善根故，教诫珍惜闻法的因缘；辨明《观经》的宗旨、立名方式，并简别说者是世尊；辨明弥陀及

净土是报是化、何者往生；净土是否三界所摄等的一系列问题。

第二大门中，有三番料简：第一、明发菩提心；第二、破异见邪执；第三、广施问答，释去疑情。

就初发菩提心，内有四番：一、出菩提心功用；二、出菩提名体；三、显发心有异；四、问答解释。

第一、出菩提心功用者。

《大经》云："凡欲往生净土，要须发菩提心为源。"

首先出示菩提心的功用。《无量寿经》说："凡是欲往生净土者，一定要以发菩提心为本源。"

云何？菩提者，乃是无上佛道之名也。若欲发心作佛者，此心广大，遍周法界；此心究竟，等若虚空；此心长远，尽未来际；此心普备，离二乘障。

为什么呢？"菩提"是无上佛道的名称。如果想发此菩提心而作佛，这本来的菩提心是广大心，横遍十方、竖穷三际，周遍了法界；是究竟心，它彻到了真如本际，穷尽了法源，如同虚空；是长远心，它是真常无为的本心，没有生灭，所以尽未来际永无磨灭；

也是普备之心，也就是这本心具足一切功德，无欠无缺，远离了二乘障碍。

若能一发此心，倾无始生死有沦，所有功德回向菩提，皆能远诣佛果，无有失灭。譬如寄花五净，风日不萎；附水灵河，世旱无竭。

一旦能发起此心，就会彻底掀翻无始的生死诸有沉沦（即一切惑业苦堕落的方面全部都会远离），所有功德回向菩提，都能在成就佛果之间永无失坏、灭尽。好比寄花于五净，即使有烈日狂风也不会枯萎；把水滴于灵河中，即使遭遇旱灾也不会枯竭。

总而言之，这里的"花"和"水"譬喻功德，"灵河""五净"譬喻回向菩提，"风日不萎""世旱无竭"表示在生死期间一直到成佛为止，不会被违缘破坏。

第二、出菩提名体者。

然菩提有三种：一者、法身菩提；二者、报身菩提；三者、化身菩提也。

第二、出示菩提的名称与体性。菩提有三种：一、

法身菩提；二、报身菩提；三、化身菩提。

言法身菩提者，所谓真如实相，第一义空。自性清净，体无秽染。理出天真，不假修成，名为法身；佛道体本，名曰菩提。

首先，“法身菩提”是指真如实相第一义空。它的自性本自清净，本体没有任何惑业苦的杂染法（这些都是无而现的梦幻般的法，在本体中不存在，因此本体是本自清净的，如同六祖悟道时说“何期自性，本自清净”那样）。这样的妙理出于天真、本来元成，不是假借修的因缘而新成就的，这样的万法本源就叫做“法身”；它是佛道的妙体、根本，因此称为“菩提”。这是就性德而言。

《菩提心论》说：“若修证出现，则为一切导师。若归本则是密严国土，不起于座，能成一切佛事。”也就是说，由修证现出了这个本来的法身，就成为一切导师。因此五祖说：真正悟得这个自性，就是天人师、佛、世尊。

言报身菩提者，备修万行，能感报佛之果，以果酬因，名曰报身；圆通无碍，名曰菩提。

再就“报身菩提”分别解释。先解释“报身”，再解释“菩提”。由于圆满修集了万行，能感得受用身报佛之果。由于果酬报了因，称为“报身”。也就是修德有功、性德方显——本来成佛指性德、备修万行指修德，以修德出现功效的缘故，性德显发出来，获得了自受用果，这叫做报佛。就报佛而言，圆明具德、通达无碍，这一分称为“菩提”。

言化身菩提者，谓从报起用，能趣万机，名为化身；益物圆通，名曰菩提。

“化身菩提”就是指从报身起妙用，能应无量众生的机感，而现出身相来利益他，这个所变化的身相称为“化身”。在化身份上，能够圆通无碍地利益一切所化机，这种智慧妙用称为“菩提”。

因此，三身分别是就体、相、用来立名的，三菩提也是如此。就体分来说，他是万法的本体、佛道的根源，称为菩提的本性；就德相分来说，圆明具德，称为菩提智；就化用而言，他能够无碍地做利益一切众生的妙行，这称为菩提用。

第三、显发心有异者。

今谓行者修因发心，具其三种：一者、要须识达有无，从本已来自性清净；二者、缘修万行，八万四千诸波罗蜜门等；三者、大慈悲为本，恒拟运度为怀。此之三因，能与大菩提相应，故名发菩提心。

第三、显示发心的差异。这是指行者为求菩提，修因发心上有三种情况：一、为了取证法身菩提，必须修相应的证因。那如何能证得法身菩提呢？必须要识达有无，知道客尘本无、菩提本有，从本以来自性清净，以如是的发悟为因，会证得法身菩提。二、要取证报身菩提，必须以修德有功来显发性德，因此要修集八万四千诸波罗蜜门等，亦即发起修持一切菩提行的愿心。三、为了成就化身菩提、利益一切众生，因此以大慈悲心为根本，恒时要发度一切众生成佛的誓愿。

像这样建立了三种修因，就能与三身大菩提相应，这叫做“发起了菩提心”。

又据《净土论》云：“今言发菩提心者，即是愿作佛心；愿作佛心者，即是度众生心；度众生心者，即摄取众生生有佛国土心。”今既愿生净土，故先须发菩提心也。

又依据《往生论》，说到特别结合在净土法门上的菩提心。论中说到："所谓发菩提心，就是愿作佛的心；愿作佛的心，就是愿度尽一切众生的心；度尽一切众生的心，就是愿摄取众生出离生死苦海、生到有佛国土的心。"现在既然发愿求生净土，首先要发起菩提心，也就是发起往生净土成佛以摄取无量众生同登净土的心。这是把菩提心的内涵结合在净土大方便门上，做特别的发愿。其实总和别的涵义上没有差别。

第四、问答解释者。

问曰：若备修万行，能感菩提，得成佛者，何故《诸法无行经》云"若人求菩提，即无有菩提，是人远菩提，犹如天与地"？

有人问：如果修集一切万行，能感菩提而成佛的话，为什么《诸法无行经》说"如果人求菩提，就无有菩提可得。这个求的人自远于菩提，就像天和地的距离那样"？

答曰：菩提正体，理求无相，今作相求，不当理实，故名人远也。是故经言："菩提者，不可以心得，不可以

身得也。”

回答：菩提真实的体性，应当是以无相而契会。现在心里存着一个菩提的果，作相来求这个果，那就背离了理体的实际，所以说作相求菩提者则远于菩提。所以经中说：“菩提不可以心取相的方式得到，也不可能以身来得到。”

今谓行者虽知修行往求，了了识知理体无求，仍不坏假名，是故备修万行，故能感也。

而这里说，行者虽然知道以修行来契会菩提或者求证，但是他的心里很明了地知道，理体是不可能以求取的方式得到。但他仍然不坏假名，把与菩提相契的行为称之为求菩提（然而并非心里存着一个菩提，然后用心来求取对境的菩提），所以按照这种称性修持万行的方式，能够感得菩提现前。

是故《大智度论》云：“若人见般若，是则为被缚；若不见般若，是亦为被缚。若人见般若，是则为解脱；若不见般若，是亦为解脱。”龙树菩萨释曰：“是中不离四句者为缚，离四句者为解。”

所以，《大智度论》里说到：“如果有人见了般若，那就是被这个法执所缚；如果这人说不见般若，也是被法执所缚。如果人见了般若，他就是得到解脱；如果人不见般若，也是得到解脱。”为什么前面同样的两句话，后面有不同的判别呢？龙树菩萨解释说：“这实际上是以意境来作区分。如果意境里不离开四句，说见了般若，它还是在四句里，被边执所缚；如果说不见般若，落在四句里，仍然是被无边所缚。离了四句，见不见般若都是解脱。”

因此，不在于口头说的见和不见，而在于心里是不是落在四句或四边当中。如果落在四边当中，说见或者不见，都是被边执所缚；如果不落在四句当中，可以说见般若，也可以说不见般若，都无所谓的。这是一种名言表达，心无所缚而得到解脱的人，可以说不见般若，因为没有什么相可得的，并没有一个般若的东西拿出来；也可以说见般若，这不见二相的自证就称为见，心一无所缚，完全超出了世间，这就是解脱。

今祈菩提，但能如此修行，即是不行而行。不行而行者，不违二谛大道理也。

现在求菩提，只要能按这样修行，就是不行而行。不行而行，就是无求而求。虽然知道理体无求、菩提无得，仍然备修万行以感菩提，这样就不违二谛的大道妙理（指契合中道），因而能契合菩提。

又依天亲《净土论》云：“凡欲发心会无上菩提者，有其二义：一者、先须离三种与菩提门相违法；二者、须知三种顺菩提门法。

又依据天亲菩萨《往生论》所说：“凡是想发心契会无上菩提的人，有两方面的要义：一、首先必须远离三种与菩提门相违的法（也就是要离开违品）；二、必须了解三种随顺菩提门的法（也就是要积聚三种顺因）。”

如果离开了违品，又积聚了顺因，终究能会合到无上菩提，以缘起无欺的缘故。所以，修行必须先在因地知道怎样修才能得到果，这样修就成为正修。如果在因行上出了问题，缘起上有错谬，那么就如同蒸沙求饭，亿劫也不能成就。

何等为三？一者、依智慧门，不求自乐，远离我心贪著自身故；二者、依慈悲门，拔一切众生苦，远离无安

众生心故；三者、依方便门，怜愍一切众生心，远离恭敬供养自身心故。是名远离三种菩提门相违法。

远离哪三种违品呢？首先依于智慧门，不为自身求利乐，远离计我而贪著自身的心态和行为。这是远离第一种违品。“依智慧门”，就是见到本来没有我，粗分上见到蕴是多种法的积聚，这上面没有一个独一的我；进而见到蕴本身也是缘起现相，没有自性可得，因此没有一个“我”的实体。为何还贪计有我呢？贪著自身以及自己的相貌、名誉、地位等呢？因此依于智慧门，就能够舍掉一切贪著自我的心，这样就离开了第一个违品。因为凡是执著我来起惑造业，完全与菩提相违，流入到生死当中去了，越走越远，越走越迷的。

其次依于慈悲门，拔济一切众生苦，远离不利乐众生的心态。这里的“安”是指安顿、安置。就慈悲门而言，菩提本性当舍掉了我执的障蔽以后，也就是舍掉了私我的执著后，自然视人如己，万物都是一体，自然发出来的慈悲力量，能够平等地拔济众生苦。但如果处在私心状态，没有一种安乐众生的心，那这个悲的力用就被障蔽了，离菩提会越来越远。

第三、依于方便门，发起怜悯一切众生的心行。

也就是在在处处都是以方便来对众生做利益，这样就远离了一贯对于自己做各种恭敬、供养。后者是一种违品，这是基于我是最重要的，我是最宝贵的，所以本来的菩提性和无明结合以后，处处都发挥出一些恭敬自己、供养自己的这些邪方便的力量，因此与本性背道而驰。但是一旦生起了怜愍心，就把过去一直对私我做方便的心，转成处处都是哀愍众生来行持方便，这样就顺合菩提本性。

总而言之，破除了这三个违品以后，就远离了趣入菩提邪道的方面。如果不破这个违品，一直在违背本性的方面，虚妄地起心、发出行为。本来菩提就在这里，但由于不合乎它，以不合乎实相的方式起各种惑业苦，那就完全背离了菩提。一旦反过来，破掉了这三个违品，心就开始朝着称合本性的方向回归了。

顺菩提门者，菩萨远离如是三种菩提门相违法，即得三种随顺菩提门法。何等为三？一者、无染清净心，不为自身求诸乐故。菩提是无染清净处。若为自身求乐，即违菩提门，是故无染清净心是顺菩提门。

“顺菩提门”，指菩萨远离了上述三种与菩提门相违的法，就在自身上得到了三种随顺菩提门的法。

哪三种呢？一、无染清净心，不为自身求各种乐的缘故。菩提是无染清净处。如果依我执心为自身求乐，就落在违菩提门当中。所以，无染清净心是顺菩提门。

二者、安清净心，为拔一切众生苦故。菩提是安稳一切众生清净处。若不作心拔一切众生离生死苦，即便违菩提，是故拔一切众生苦是顺菩提门。

第二、安清净心，因为发心拔济一切众生苦的缘故。菩提是安稳一切众生的清净处。如果不发心拔济一切众生离生死苦，就违背了菩提的体性。所以，拔济一切众生苦就随顺了菩提，成为顺菩提门。

因为菩提本有悲的自性，本身有拔苦的本能。如果不拔苦，就违背了本性，因此不会契证菩提；只有起了悲，才能相应菩提。

三者、乐清净心，欲令一切众生得大菩提故，摄取众生生彼国土故。菩提是毕竟常乐处。若不令一切众生得毕竟常乐者，则违菩提门。

第三、乐清净心，就是发心欲使一切众生获得大菩提的缘故，由此摄取众生生佛国净土的缘故。这是

就方便一分而言。不仅有拔苦之心，而且施展方便，把众生安置在安乐当中，因此发起了摄取众生生佛国的心。因为菩提是毕竟常乐之处，发心将众生安置在毕竟常乐处，这是本然的道理。凡是成道者、佛都希望把众生安立在佛果上。如同《如来藏经》说："佛观众生类，悉有如来藏。"所以，为了让众生得到毕竟常乐，佛才在世间说法引导众生。如果不发心使一切众生得毕竟常乐，那是违背菩提本性的，因此不能够契证菩提。

先后讲了三种菩提门相违法、三种顺菩提门。这里要知道一正一违的关系，远离了违品就出现了顺品。过去以我执心贪著自身，就出现了三杂染，落在生死境界里。现在反过来，不再为自身求乐，那就跟无染的菩提相应了。如此，过去没有安立众生之心、利乐众生之心，现在转而作愿拔济众生苦、令众生得常乐，这样就与利他的菩提相应了。

此毕竟常乐依何而得？要依大义门。大义门者，谓彼安乐佛国是也。故令一心专至，愿生彼国，欲使早会无上菩提也。"

此菩提毕竟常乐依何途径能得到呢？要依大义门

（能成就大义的特殊途径）。“大义门”就是指阿弥陀佛建立的净土。如同《往生论》所说，一生到了净土，就住在大乘道中，迅速出现大乘的各种大义，终究成佛。因此应当劝导众生，一心专至求生弥陀佛国，使得他早日契会无上菩提。因此，这个乐清净心的实践，就是摄持众生往生极乐世界。

第二、明破异见邪执者，就中有其九番：第一、破妄计大乘无相异见偏执；第二、会通菩萨爱见大悲；第三、破系心外无法；第四、破愿生秽国，不愿往生净土；第五、破若生净土，多喜著乐；第六、破求生净土非是小乘；第七、破求生兜率，劝不归净土；第八、会通若求生十方净土，不如归西；第九、料简别时之意。

就中有二：一、总生起，欲令后代学者明识是非，去邪向正；第二、广就系情，显正破之。

此科有二分：首先，总的生起此科，使后代学者能够明辨是非，去邪归正；其次，具体就众生心中的妄情执著，显明正义，以作破除。

一、总生起者。然大乘深藏，名义尘沙。是故《涅槃经》云：“一名无量义，一义无量名。”要须遍审众典，

方晓部旨。非如小乘、俗书，案文毕义，何意须然。但净土幽廓，经论隐显，致令凡情种种图度。恐涉谄语刁刁，百盲偏执，杂乱无知，妨碍往生。今且举少状，一一破之。

首先说到总的生起此科[1]，说明为何要破邪执的缘由。这是因为大乘甚深法藏，有浩如尘沙的名相和义理。所以《涅槃经》说：“一个名有无量义，一个义有无量名。”必须周详地审定众多教典的涵义，才能够洞达各部大乘经的旨意。这并非像小乘的书或者世俗的书一览无余，一看文字就能完全测到义理的边际，不必多说什么。但是净土法门幽深广大，经论有显义、有隐义，致使凡情起各种臆想、揣测。恐怕涉及到这些不真实的语言，摇惑初学者的心。多数人如同盲人一样偏执，如果心态落在无知、杂乱当中，不能坚固信愿，就会妨碍往生。现在稍微举其中一些代表性的情况来一一破除，使行者能够去邪归正、坚定净土的行愿。

（第二、广就系情，显正破之。）

---

[1]这是指整个这一大科的发起。

第一、破妄计大乘无相者

问曰：或有人言，大乘无相，勿念彼此；若愿生净土，便是取相，转增漏缚，何用求之?

问：有人说，大乘是无相法门，不要念此此彼彼的；如果一心想生到西方净土，就是在取一个妄相，转而增长有漏的系缚，这是没有利益的，何必去求呢?

答曰：如此计者，将谓不然。何者？一切诸佛说法，要具二缘：一、依法性实理；二、须顺其二谛。彼计大乘无念，但依法性。然谤无缘求，即是不顺二谛。如此见者，堕灭空所收。

回答：像这样的邪计、不正的观点是完全不对的。为何呢？因为一切诸佛说法要具有两种缘：一、依据法性实理，即依据真实胜义谛空性的法理；二、必须顺合二谛。那些心里计执大乘无念，是唯一依着法性来说。但是他诽谤依缘而求，这是不顺二谛的。像这种见解就是堕在断灭空当中。也就是，在世俗谛中的确有无欺的缘起，依着相应的因缘必定会出现果，所以众生的心取相修净土，必然会生净土，求生的当下本来和性空缘起之理不相违。但是执理废事，就落在

断灭空当中了。

是故《无上依经》云：“佛告阿难：‘一切众生若起我见如须弥山，我所不惧。何以故？此人虽未即得出离，常不坏因果，不失果报故。若起空见如芥子，我即不许。何以故？此见者破丧因果，多堕恶道，未来生处，必背我化。’”今劝行者，理虽无生，然二谛道理，非无缘求，一切得往生也。

所以，《无上依经》当中：“佛告诉阿难：‘一切众生即使起了像须弥山那么大的我见，我都不害怕。什么缘故？因为他虽然没有当即得到出离，由于他深信因果，常不坏因果正见，常修正因，因而不失坏果报（也就是，以因果正见必得人天善趣，会有遇法的因缘而得解脱）。然而即使起了像芥子那么小的空见，我都不赞许。什么缘故呢？因为起这样的空见会破丧因果，认为无因无果，这样肆意妄为多数堕在恶道。在未来的生处里，也一定违背我的教化。’”

现在劝导行者，虽然妙理无生，或者说真实中没有生可得，然而依据二谛的道理，就在空性、无生的当下，在世俗谛当中，如幻的因缘和合时，必然会出现相应的果报。生死因果尚且如此，何况出世信愿念

佛的因果呢？因此，并不是不顺着缘起来寻求，就能往生的。相反，只要合乎净土的缘起妙道，一切人都能得以往生，而且往生必定得到大义利。所以要重视缘起，不能忽略缘起。

是故《维摩经》云：“虽观诸佛国，及与众生空，而常修净土，教化诸群生。”又彼经云：“虽行无作，而现受身，是菩萨行。虽行无起，而起一切善行，是菩萨行。”是其真证也。

因此，《维摩诘经》说：“虽然观一切佛国和众生都是空性，然而恒常修持净土，教化众生。”彼经中又说：“虽然行是无作的，然而却显现受种种身，是为菩萨行。虽然行是无起的，然而起一切善行，是菩萨行。”这就是确凿的证明。

虽然在空分上寻找时，行没有什么起相，然而名言谛不坏假名，就对此称呼为“起”。但是这个“无起”并不是像一般人认为的那样落在断空上，所以，《金刚经》里不断地说到离一切相、行一切善的句子。

问曰：今世间有人，行大乘无相，亦不存彼此，全不护戒相。是事云何？

有人问：现在世间有人修大乘无相法，心里也不存彼此，没有什么分别，破戒、护戒都是平等的，根本不护戒相。这事如何呢?

答曰：如此计者，为害滋甚。何者？如《大方等经》云："佛为优婆塞制戒，不得至寡妇、处女家、沽酒家、蓝染家、押油家、熟皮家，悉不得往来。阿难白佛言：'世尊为何等人制如斯戒？'佛告阿难：'行者有二种：一者、在世人行；二者、出世人行。出世人者，吾不制上事；在世人者，吾今制之。何以故？一切众生悉是吾子。佛是一切众生父母，遮制约勒，早出世间得涅槃故。'"

回答：像这样的邪计或者颠倒见解，会有更大的危害。如何呢？如同《大方等经》所说："佛为居士制戒，不能去寡妇、处女处、沽酒家等，都不能往来。阿难说：'世尊为哪种人制这样的戒呢？'佛告诉阿难：'有两种行者：世间行者、出世间行者。对于出世行者，我不制上面的戒；在世间的行者，我现在制这个戒。什么缘故？我看待一切众生如同独子。佛是一切众生的父母，佛这样遮止、制约，是想让众生早日出离世间得涅槃果。'"

可见佛的用心良苦！佛看到众生心上一举一动都

有因果，不是顺道而行就是违道而行，不是得乐就是得苦。因此制戒是防非止恶，使得众生离开恶业的系缚，早日超出世间得涅槃果。所以，一切的道都要建立在因果正见上面。

第二、会通菩萨爱见大悲者。

问曰：依大乘圣教，菩萨于诸众生，若起爱见大悲，即应舍离。今劝众生共生净土，岂非爱染取相？若为免其尘累也？

问：依大乘圣教，菩萨对于众生如果起了爱见大悲，就应当舍开他。现在反倒劝众生共同生到净土，这不是爱染取相吗？不但自己在取相，还劝众生也取相，这样如何能免除尘劳的系缚呢？

答曰：菩萨行法，功用有二。何者？一、证空慧般若；二、具大悲。一、以修空慧般若力故，虽入六道生死，不为尘染所系；二、以大悲念众生故，不住涅槃。菩萨虽处二谛，常能妙舍有无，取舍得中，不违大道理也。

回答：菩萨的修行有智、悲两种功用。智是指证得空性的般若；悲是指拔济有情的悲心。菩萨以智悲

双运的缘故，不住在三有与寂灭二边。

也就是，以修空慧般若力的缘故，虽然入在六道生死种种尘境当中，但是不会被尘染所缚住。换句话说，就是在尘不染、入俗常真，如同《行愿品》所说"犹如莲花不著水"，虽然在世间里混俗度生，但心不会取著那些虚妄的境界。再者，以大悲愍念众生的缘故，不像小乘罗汉住在寂灭边。以不住生死、涅槃二边的缘故，称之为无住涅槃。

其实，涅槃就是无住，无住就是涅槃。菩萨虽处于二谛中，常常能够不住有无两边，契合中道。所谓"智不住三有，悲不住寂灭"，这就不违大道之理。

是故《维摩经》云："譬如有人，欲于空地造立宫舍，随意无碍，若于虚空，终不能成。菩萨亦如是，为欲成就众生故，愿取佛国。愿取佛国者，非于空也。"

所以，《维摩诘经》说："譬如有人想在空旷的地面上造立宫舍，能随心自在、没有障碍地完成。如果想在虚空当中建，那终究无法造成，落于断空的缘故。菩萨也是如此，为欲成就众生的缘故，愿摄取佛国，不是单单落在偏空或者顽空当中。"此空是与妙有不二的空，并非离妙有之外单有一个空。所以，菩

萨能够从空出有、空有不二，虽知佛国空，而炽然建立净土摄受众生，因此不必堕在偏空一边。

第三、破系心外无法者。

就中有二：一、破计情；二、问答解释。

第三、破心外无法的观点，其中有两部分：首先，破邪计或妄情执著；其次，以问答的方式来阐明这个道理。

问曰：或有人言，所观净境，约就内心，净土融通，心净即是，心外无法，何须西入？

有人说，所观的净土其实就在我们心中，净土是即心即土，净土本是融通的，心净就是土。心外没有法，哪里需要往生到西方呢？

答曰：但法性净土，理处虚融，体无偏局。此乃无生之生，上士堪入。

回答：你只是就法性净土而言，妙理当然处于虚融当中。“虚”是指空无一相，“融”指融通一切。

这个妙体没有任何偏住、局限，不是住在某一边上或某一相上，也没有局限的量。真正契合到了法性净土，那是无生之生，悟心的上士才能证入。

就法性净土而言，确实没有什么方所，不属于东南西北哪一边，也没有什么定相可得，因此在在处处皆是净土。所谓一切皆是常寂光，当然不必远求。但是，没有证得本性的人就需要求生西方净土，得到佛力加被而作为开发的顺缘。所以，这里要分清人，不能一概而论。

是故《无字宝箧经》云：“善男子！复有一法，是佛所觉。所谓诸法不去不来，无因无缘，无生无灭，无思无不思，无增无减。佛告罗睺罗言：‘汝今受持我此所说正法义不？’尔时十方有九亿菩萨，即白佛言：‘我等皆能持此法门，当为众生流通不绝。’世尊答言：‘是善男子等，则为两肩荷担菩提，彼人即得不断辩才，得善清净诸佛世界。命终之时，即得现见阿弥陀佛与诸圣众住其人前，得往生也。’”

所以，《无字宝箧经》中说：“善男子！有一法是佛所悟证处。这是指诸法不去不来，无因无缘，无生无灭，无思无不思，无增无减。”这说到了法性，

佛已证诸法的真如性，在这里没有去来、因缘、生灭，或者思不思、增减变异等相，一切皆不是。

佛告诉罗睺罗："你现在受持我所说的正法妙义吗？"当时十方有九亿菩萨，当即对佛说："我们都能持受这个法门，而且会为众生流通此法，常无间断。"世尊说："这些善男子真的是以两肩来荷担菩提，其人以此就得到不间断的辩才，得以善清净诸佛世界。命终时，就能现见阿弥陀佛和圣众住在其前而得以往生（此类往生者都属于上士往生）。"

往生净土有极深广的内涵。常说净土"三身四土"，指弥陀如来现三身四土，普能摄受一切凡圣，故见本心的人也不屈才，以此能迅速见到报身或法身阿弥陀佛，生入实报庄严或常寂光净土。

自有中下之辈，未能破相，要依信佛因缘求生净土。虽至彼国，还居相土。

当然除了上辈之外，还有中下两辈人，还处在不能破相的阶段，这时就一定要依于信佛的因缘求生净土。这时指方立相就特别重要。既然不能离相，一定要缘着一尊佛、缘着西方，在缘起上与佛愿和合就能得以往生。如果不这样缘，堕在断空里，那是什么果

也没有，反而流落到生死当中。这种中下辈人，虽然生了净土，还住在相土当中。

又云："若摄缘从本，即是心外无法；若分二谛明义，净土无妨是心外法也。"

又说："如果摄缘从本（也就是，就实相而言，缘也是本体），那当然是心外无法，因为体遍于一切，根本没有体之外的法；如果分成二谛来区分，凡夫的心正处在能所习气没有消亡的状况中，这时说'净土是心外之法'也没什么不符合的。"这个"心"是指凡夫的妄心，有一个对面的净土，然后求往生。

二、问答解释

问曰：向言无生之生，唯上士能入，中下不堪者。为当直将人约法作如此判？为当亦有圣教来证？

问：以上所说的无生之生，唯有上士能入，中下二士不堪能。你这样说，只是就个人的想法这么判定？还是也有圣教的依据？

答曰：依《智度论》云："新发意菩萨，机解软弱，

虽言发心，多愿生净土。何意然者？譬如婴儿，若不近父母恩养，或堕坑、落井、火、蛇等难，或乏乳而死。要假父母摩洗养育，方可长大，能绍继家业。菩萨亦尔，若能发菩提心，多愿生净土，亲近诸佛，增长法身，方能匡绍菩萨家业，十方济运。为斯益故，多愿生也。"

答：首先有《智度论》的依据，论中说："新发意的菩萨，根机解力很软弱，虽说已发了心，多数求愿往生净土。为什么是这样呢？譬如很弱小的婴儿，如果不依止父母的大恩养育，由于没有独自生存的能力，或者堕在坑中、落在井中、遭到火烧、蛇咬等的障难，或者缺乏乳汁养育而死。所以，一定要借助父母的抚摩、洗浴、喂奶等的养育，才能长大而继承家业。菩萨也是如此，如果能发菩提心，多立愿求生净土，亲近诸佛，增长法身，此后才能绍继光大菩萨的家业，在十方世界里救济度脱众生。为着将来能够成就大功德利益的缘故，多数求愿往生佛的刹土。"

又彼论云："譬如鸟子，翅翮未成，不可逼令高翔。先须依林传树，羽成有力，方可舍林游空。新发意菩萨亦尔，先须乘愿求生佛前，法身成长，随感赴益。

此论又说：“譬如小鸟，翅羽还没长成的时候，不能逼着它在高空中飞翔，而需要渐次增长能力。首先需要依着树枝跳跃，等到羽毛丰满有力时，才能脱开树枝在空中飞行。新发意菩萨也是如此。首先不能随意在生死界救济众生，需要先乘着菩提愿心求生在佛前，得到佛的摄持养育。等到法身成长，开发了极殊胜的功德后，才能够在十方世界里随感赴益——随着众生的机感而化现在众生界里，做各种利益。”

又阿难白佛言：“此无相波罗蜜，在何处说？”佛言：“如此法门，在阿毗跋致地中说。何以故？有新发意菩萨，闻此无相波罗蜜门，所有清净善根，悉当灭没也。”

而且阿难曾经问佛：“这个无相波罗蜜在什么地位说？”佛说：“这样的法门是在不退转地中宣说。什么缘故？有新发意的菩萨闻到这无相波罗蜜门，所有的清净善根都会隐没。”所以还没到地位时听到了这个无相波罗蜜，结果就堕在断空当中，灭没了善根。

又来但至彼国，即一切事毕，何用诤此深浅理也。

况且中下根人只要生到西方佛国，就万事了毕了，

也就是此后就登上了不退转地，刹那刹那都是增益无量的菩提善根，直至成佛而后已。哪里还需要争论是深是浅呢？所谓的深浅只是一时的状况，往生以后浅者也变成深、中下根也变成上根，得佛加被后自然了悟无生的性理，而证入到本性的常寂光土。那时当然是无来无去、无此无彼。同时也能应十方众生的机缘，示现各种的事业相。

第四、破愿生秽土，不愿生净土者。

问曰：或有人言，愿生秽国教化众生，不愿往生净土。是事云何？

问：有人说，我愿意生在不净世界教化众生，不愿意生到净土。对此事如何看待呢？

答曰：此人亦有一徒，何者？若身居不退已去，为化杂恶众生故，能处染不染，逢恶不变。如鹅鸭入水，水不能湿。如此人等，堪能处秽拔苦。若是实凡夫者，唯恐自行未立，逢苦即变，欲济彼者，相与俱没。如似逼鸡入水，岂能不湿？

答：这也要分两种情况来辨别。哪两种呢？一类

是已经住在不退位以上的地位，这等人已经有了把握，为了化导杂恶众生的缘故，能够处在世间杂染境里而不受染污，遇到各种恶劣因缘不变心意。就好比鹅鸭进到水里，水不会沾湿羽毛。这些人有能力处在秽土中拔济苦难，当然应当不舍大悲入生死界。但如果是一类标准的凡夫，恐怕修行还没建立，就仓促地去污秽境界里度生，一遇到苦难、障缘，心就会变动。初发心是想救济众生，实际上最终和众生一起陷没。就像逼着鸡入水，哪里能不沾湿羽毛？因此，在是否生净土的问题上，一定要辨明自己所处的阶段，量力而行。

是故《智度论》云："若凡夫发心，即愿在秽土拔济众生者，圣意不许。"何意然者？龙树菩萨释云："譬如四十里冰，如有一人，以一升热汤投之。当时似如少减，若经夜至明，乃高于余者。凡夫在此发心救苦亦复如是。以贪嗔境界违顺多故，自起烦恼，返堕恶道故也。"

因此，《智度论》里说："如果凡夫发心愿意在秽土拔济众生，圣意不开许。"为何呢？龙树菩萨这样解释："好比四十里的冰层，如果有一个人把一升热水倒在上面，当时好像有少许的冰在融化，可是过了一夜、天明以后，发现冰凝结得比原来还多。

“四十里冰”，表示障缘特别多的秽土世界，染缘炽盛，一遇到就会退心。如果菩萨不明自己的量，草率地利益众生，看起来好像发了特别大的心，连净土也不要去，直接要入到最浊恶的世界里度众生。由于他没有道力的缘故，度不了众生自己反而堕落了。他只有少许的热量，却想融化众生顽劣的坚冰，最开始有一点融化，结果后来自己也变成了坚冰。这表示退转的相。

这是由于秽土贪嗔的境界、违心顺心的因缘特别多的缘故，一遇到违意的境就会生嗔，遇到顺意的境就会生贪，导致自己生很多的烦恼，退堕到恶道里。以这个缘故，初发心菩萨不宜草率地度生。

第五、破若生净土，多喜著乐者

问曰：或有人言，净土之中唯有乐事，多喜著乐，妨废修道，何须愿往生也？

问：有人说，净土里只有快乐，那样享乐心就耽著在上面，会妨碍修道，何必一定要生到那里去呢？

答曰：既云净土，无有众秽，若言著乐，便是贪爱烦恼，何名为净？

回答：你还不知道净土的体性。既然它称名为净土，就是国土里没有众多的秽染之事。如果在净土中，心还著在乐上面，那就是贪爱烦恼，属于不净的法，哪里能叫做净土呢？只要有一点点烦恼、有漏业或者生死的事，那也不叫做净土。因为都属于生死杂染法的缘故，当然是秽土中事了。

所以，在这个问题上有直接的界定，所谓的净土就是超出三界，里面一点惑业苦的杂染都没有。秽就是指惑业苦，有一点点也不叫净土。

是故《大经》云："彼国人天，往来进止，情无所系。"又四十八愿云："十方人天，来至我国，若起想念，贪计身者，不取正觉。"《大经》又云："彼国人天，无所适莫。"何有著乐之理也。

再引经教为证。正是因为净土中没有丝毫惑业苦的杂染法，所以，在《无量寿经》里说："极乐国的人天，往来进止，心无所系。"四十八愿里也说："十方人天生到我国，如果起一个念头， 贪计身或者五蕴为我，我就不取正觉。"由于彻底遮除了我见，不会起一点执著我的心，所以惑业苦的染相一点也没有。又《无量寿经》中说："极乐国的人天，没有亲疏的

分别。”也就是没有心上贪嗔等不平等相，不会因为这是可爱境就非常贪著，那是不可爱境就起嗔恚。如果是这样的话，那就是凡夫情态，怎么能说是净土圣众呢？因此，往生后哪里还有染著乐受的道理呢？

第六、破求生净土非是小乘

问曰：或有人言，求生净土，便是小乘，何须修之？

问：有人说，求生净土是自了汉，自求解脱就是小乘，何必要修它？

答曰：此亦不然，何以故？但小乘之教，一向不明生净土故也。

回答：这也是不对的。什么缘故呢？因为在小乘教里，一向不宣说生净土的教法。因此，所谓净土全是大乘教法。

第七、会通愿生兜率，劝归净土者

问曰：或有人言，愿生兜率，不愿归西。是事云何？

问：有人说，我们愿意生兜率天，不愿意去西方。

对此事如何看待呢?

答曰：此义不类，少分似同，据体大别，有其四种。

回答：生兜率和生西方不类同，只是有少分的相似，按照它的体性大有差别，可以做这样四种简别。

何者？一、弥勒世尊为其天众转不退法轮，闻法生信者获益，名为信同。著乐无信者，其数非一。又来虽生兜率，位是退处。是故经云：“三界无安，犹如火宅。”

一、弥勒世尊给内院的天众转不退法轮，闻法生信的人都得大利益，这一点与西方世界相同，叫做“信同”。也就是，极乐世界也是转不退法轮，闻法者也都能生信心得利益。

然而不同之处是，兜率天著在欲乐上，没有信心的人很多；虽然生了兜率天，还是处在退转位。所以《法华经》说：“三界无安，犹如火宅。”意思是，兜率天是欲界第四层天，属于三界的范围，因此没有到达不退转位（这是指兜率外院）。

二、往生兜率，正得寿命四千岁，命终之后，不免

退落。

二、往生兜率一般得到的寿命是四千岁，命终之后，免不了又退堕到下界。不像极乐净土，一往生后再也不会退入生死，所谓但得往生，就圆成三不退——位不退不堕生死，行不退不堕小乘，念不退，心心入一切智海。

三、兜率天上，虽有水鸟树林，和鸣哀雅，但与诸天生乐为缘，顺于五欲，不资圣道。

三、兜率天上虽然也有水鸟树林，鸣唱着哀和雅亮的音声，但这些音乐只是诸天生起欲乐的所缘缘。天人闻了音乐以后，顺着五欲，不能资益圣道。

若向弥陀净国，一得生者，悉是阿毗跋致，更无退人与其杂居。又复位是无漏，出过三界，不复轮回。论其寿命，即与佛齐，非算数能知。其有水鸟树林，皆能说法，令人悟解，证会无生。

如果一旦往生到弥陀净国，就都是阿鞞跋致，再也没有退转人跟他在一起杂居。而且处于无漏位，超

出三界，不会再有轮回的事情。再谈到他的寿命，达到了与佛齐等，无量无边阿僧祇劫，不是算数所能知之。在极乐佛国，水鸟树林都能宣说妙法，使人一闻就得到契悟、解会，契证无生。

四、据《大经》，且以一种音乐比较者，

四、依据《无量寿经》，举一个音乐较量的例子，来显示净土高出天界。

经赞言："从世帝王至六天，音乐转妙有八重，展转胜前亿万倍，宝树音丽倍亦然。复有自然妙伎乐，法音清和悦心神，哀婉雅亮超十方，是故稽首清净勋。"

昙鸾大师作的《赞阿弥陀》偈赞里这样说道："从世间帝王受用的音乐一直到第六天的音乐，有八级比较，一级比一级殊胜（也就是，人间的帝王、轮转王、四王天、忉利天、夜摩天、兜率天、化乐天、他化自在天，总共有八种级别）。逐级比较，上层音乐超过下层亿万倍。极乐世界宝树音声的妙丽又超过他化自在天亿万倍。而且极乐国都是自然妙乐，法音非常清净、和雅、畅悦心神。音声哀婉雅亮，在十方世界里

属于第一流，因此稽首极乐世界的清净功勋。”

这一切都是由弥陀的大愿大行所成就，所以完全是清净的体性，超出了有漏欲天的音乐境界。不仅音乐如此，国土的种种微妙庄严都是超出三界道，超过十方世界无数刹土。

第八、较量愿生十方净土，不如归西方者

问曰：或有人言，愿生十方净国，不愿归西方。是义云何？

问：有人说，愿生到十方清净国土，不愿意归向西方。对此如何看待？

答曰：此义不类，于中有三。何者？

答：生十方跟生西方并不类同，有三个方面可以区分这两种发愿和效果的差别。哪三种呢？

一、十方佛国非为不净，然境宽则心昧，境狭则意专。是故《十方随愿往生经》云：“普广菩萨白佛言：‘世尊！十方佛土皆为严净，何故诸经中偏叹西方阿弥陀国，劝往生也？’佛告普广菩萨：‘一切众生，浊乱者多，正

念者少。欲令众生专志有在，是故赞叹彼国，为别异耳。若能依愿修行，莫不获益。’”

一、十方佛国不是不清净。但是就初修者来讲，如果所观境非常宽广，心就散漫暗昧；如果境狭小，心就专一。所以求生十方一切净土，观境宽泛，心很难专注而导致暗昧。这是就一般众生而言。所以《十方随愿往生经》里，普广菩萨问佛：“世尊！十方佛土都是庄严清净的，为什么经中偏赞西方阿弥陀佛国，劝导众生专一求往生呢？”佛告诉普广菩萨：“这是因为在这个世界里，众生多数内心非常浊恶杂乱，具正念者很少。我是想让众生立定专一的志愿，心能够系在一个所缘上，所以赞叹西方佛国，这是别有用意。以这种特殊方便，使得众生能够即生生到净土，无不获得大益。”也就是，一往生后，就能得不退转而随意往游十方佛国，广度众生直至成佛。

如果没有把握好，一开始观境太宽泛了，众生的心力无法专一，这样难以达成效果。因此佛说，只要以指方立相的方便，依着自己所立的愿去实修，那无不得到利益。所以我们要听从世尊的教导，按照这个方法专一求生西方，不要自己别生什么异见。

二、十方净土虽皆是净，而深浅难知。弥陀净国乃是净土之初门。何以得知？依《华严经》云：“娑婆世界一劫，当极乐世界一日一夜；极乐世界一劫，当袈裟幢世界一日一夜。如是优劣相望，乃有十阿僧祇。”故知为净土初门，是故诸佛偏劝也。余方佛国都不如此丁宁，是故有信之徒多愿往生也。

第二、十方净土虽然都是净，但是其中的深浅度很难测知。摄受凡夫、以极简单条件而往生的弥陀清净国土，是净土的初门。换句话说，一进了这道门就能真正深入净土了。怎么知道呢？依据《华严经》所说：“娑婆世界的一劫，相当于极乐世界的一昼夜；极乐世界的一劫，相当于袈裟幢世界的一昼夜。像这样辗转地优劣比较，乃至有十阿僧祇那么多的级别。”因此知道西方是净土的初门。所以诸佛偏偏劝导凡夫往生西方。因为凡夫特别容易生入极乐净土。其他佛国都没有这样叮咛、嘱咐，因此具信心的徒众多数都是发愿求生西方。

三、弥陀净国，既是净土初门；娑婆世界，即是秽土末处。何以得知？如《正法念经》云：“从此东北，有一世界，名曰斯诃。土田唯有三角沙石。一年三雨，一雨

湿润不过五寸。其土众生唯食果子，树皮为衣，求生不得，求死不得。复有一世界，一切虎狼禽兽，乃至蛇蝎，悉皆有翅飞行。逢者相啖，不简善恶。”此岂不名秽土始处？

三、弥陀国土是净土初门，娑婆世界是秽土末端。怎么知道呢？如同《正法念处经》所说：“从这里往东北方向走，有一个世界，叫做斯诃。田地只有三角沙石。一年下三次雨，每次的降雨量不到五寸。彼土众生只吃果子，以树皮作为衣服，那是很苦难的世界，求生不能，求死不得。又有一个世界，一切虎狼禽兽乃至蛇蝎，身上都长了翅膀，能够在空中飞行。一遇到就相互吃，不知善恶。”像这样的世界当然是秽土的始处，因为非常浊秽。

然娑婆依报乃与贤圣同流，唯此乃是秽土终处。安乐世界既是净土初门，即与此方境次相接，往生甚便，何不去也？

然而娑婆的依报环境，是和贤圣住在一起，所以它是秽土的最后一处。安乐世界属于净土的初门，和此方的境界依次相接，往生是非常方便的，为什么不去呢？

第九、据《摄论》与此经相违，料简别时意语者

依据《摄论》与本经相违，分析别时意趣的话题。

今《观经》中佛说，下品生人现造重罪，临命终时遇善知识，十念成就即得往生。依《摄论》云：“道佛别时意语。”又古来通论之家，多判此文云：临终十念，但得作往生因，未即得生。何以得知？论云：“如以一金钱，贸得千金钱，非一日即得。”故知十念成就者，但得作因，未即得生，故名别时意语。

现在《观经》里佛说：“下品往生者现生造了重罪，临命终时遇到善知识，以十念念佛就得以往生。”《摄论》说：“这是佛的别时意趣语言。”古来通论之家，也多判这段经文说：临终十念只能作往生因，不是随即就得以往生。怎么知道呢？《摄论》里说：“好比以一钱贸易得到一千金钱，这不是指一天就得到一千金钱，而是指未来某个别时将会得到一千金钱。”由此可知，十念成就只是作了未来成就的因，不是当时就能往生，所以叫做“别时意语”。

如此解者，将为未然。何者？凡菩萨作论释经，皆

欲远扶佛意，契会圣情。若有论文违经者，无有是处。

这样理解并不对。如何呢？凡是菩萨造论解释佛经，都是想辅佐世尊立的教法，并契会圣者的密义。使后代学者能更容易领会到佛传法的心意。如果所造的论违背了经旨，那是一无是处的。

今解别时意语者，谓佛常途说法，皆明先因后果，理数炳然。今此经中，但说一生造罪，临命终时，十念成就即得往生，不论过去有因无因者。直是世尊引接当来造恶之徒，令其临终舍恶归善，乘念往生，是以隐其宿因。此是世尊隐始显终，没因谈果，名作别时意语。

现在解明“别时意趣”的涵义。这是说佛通常说法，都是以先因后果的方式阐明，理趣是非常明显的。而本经当中只说到一生造罪，临终十念成就就得以往生，而没有谈到过去有因还是无因。这唯一是世尊为了引接当来造恶的人，使得他在临终能够舍恶归善，乘念往生，所以隐掉他的宿因。这是世尊隐始显终、没因谈果的说法善巧，叫做“别时意语”。

“隐始显终”“没因谈果”是一个意思，就是隐藏初始的因而特显终了的果。意思是不必要在因上说，

凡是临终十念能归心净土的，都是宿世有大因缘的人。直接强调临终至心十念就得往生，能够使得造恶之徒幡然醒悟、舍恶归善，以念力而往生。

何以得知？但使十念成就，皆有过去因。如《涅槃经》云：“若人过去已曾供养半恒河沙诸佛，复经发心，而能于恶世中闻说大乘经教，但能不谤，未有余功。若经供养一恒河沙诸佛，及经发心，然后闻大乘经教，非直不谤，复加爱乐。”

怎么知道这一点呢？因为凡是能在临终十念成就的人，过去都有深厚的宿因。当前十念是他一时表现，而有此表现一定是有很深宿根的反应。以《涅槃经》的一段来做观察对照，经中说到：“如果一个人过去曾经供养过半恒河沙数的诸佛，而且在佛前发心，那么他就能在浊恶时期听闻到大乘经教，但只能做到闻了不诽谤，没有其他功德相（但他都要经过那么长时间、有那么大数量的善根才可能有这表现）。又有经过供养一恒河沙数的诸佛以及在诸佛前发心，这等人闻了大乘经教，不但不诽谤，还能够发出爱乐之心（可见他的表现比前者更有善根）。”

以此诸经来验，明知十念成就者，皆有过因不虚。若彼过去无因者，善知识尚不可逢遇，何况十念而可成就也。

这样以经教来检验，就很明确地知道，在临终时能够发起至心十念而当即往生的人，的确有宿世的善因缘，决不可能无因缘这样出现。如果他们在过去生没有宿因，那善知识尚且不能逢遇，何况一听就能生信，以至心十念而成就呢？这种人是宿根深厚者，不是一般庸流可比的。

论云："以一金钱贸得千金钱，非一日即得"者，若据佛意，欲令众生多积善因，便乘念往生。若望论主，乘闭过去因，理亦无爽。若作此解，即上顺佛经，下合论意，即是经论相扶，往生路通，无复疑惑也。

那么如何会通经论的不同说法呢？只要我们把握住缘起的道理，其实也没有什么矛盾。论中说"以一个金钱的贸易得获一千金钱，并非一日顿时得到"，依据佛说法的用意，是想让众生多多地积善因，这样就能乘念往生；如果按论主来说，隐去了过去的因（实际是大善根之人，临终十念才会往生），这个道理也

是不错的。也就是说，今生仅仅是不具信愿地十念念佛种善根，那也不是当下就能往生，还是需要很长时间，积累到一定程度才可能往生。如果这样理解，那就上顺于佛经的旨意、下合于论典的意趣。这就是经论互相辅助。行者都能够生起确信，对于如何往生的理路，心里非常透彻，不会再有疑惑。

以上第二大门的第二科“破异见邪执”从九个方面遮破了邪执，对于行者往生净土遣除了大的观念上的障碍。以下第三科再从诸多细的方面解除各方面的疑惑：

第三、明广施问答，释去疑情者。自下就《大智度论》广施问答。

第三、以下按照《大智度论》多番设立问答，来解掉学人对净土法门的疑情。

问曰：但一切众生，从旷大劫来，备造有漏之业，系属三界。云何不断三界系业，直尔少时念阿弥陀佛，即得往生，便出三界者？此系业之义，复欲云何？

有人提问：一切众生从旷大劫来，种种有漏的业

无不造作，被业力系缚在三界里。怎么能不断三界的系业，只是以片刻念阿弥陀佛就得以往生、超出三界呢？这样系业又如何解释呢？

答曰：有二种解释：一、就法来破；二、借喻以显。言就法者，诸佛如来有不思议智、大乘广智、无等无伦最上胜智。不思议智力者，能以少作多，以多作少；以近为远，以远为近；以轻为重，以重为轻。有如是等智，无量无边不可思议。

答：有两种解释：一、就法本身来破疑；二、借譬喻来显示不可思议之事。

首先就法来破除疑情，关键是弥陀如来有不可思议的佛智慧。他的大力加被是我们凡情无法解释的。也就是经上重点强调诸佛特别是阿弥陀佛有不可思议智、大乘广智、无等无伦最上胜智。所谓“不思议”，就是指以佛的智慧力，能以少作多，以多作少；以近为远，以远为近；以轻为重，以重为轻，都能自在地办到。因为此等智慧无量无边不可思议的缘故，我们以思惟、语言无法测度到他的境界，测不到他的边际。所以只有深信不疑，只有以信心来接受，那就能当即成办。

如果不论佛力，就自身来说，那当然你有无数的三界有漏业，不出现一点无漏业，那么临终肯定被业所牵，系缚在三界。不但是一生不会出现解脱的果，无数生都会被系缚在三界里。但是有佛力加入，这情形就完全不同。至于是以何种方式、如何成办，那绝非我们能想像得到的。

这就是不可思议的神功力用。佛力一加在心上，无数的业习不起现行了，就能像大力士拽住小孩的头发甩到清净刹土那样，丝毫不爽。尽法界一切处所里任何具足信愿行的凡夫，下至于恶逆之人、蜎飞蠕动，都能当即得到佛光力用的摄受而能够顿时超离轮回，进入净土，从此以后再也不受轮回因缘的控制。这就是不可思议的功德利益。因此，世尊在此土再再地赞叹，再再地劝信、劝愿、劝行。

自下第二有七番，并借喻以显：

第二有七次借譬喻来显示，的确有不可思议之事，不能什么都按照常规来论定。

第一、譬如百夫，百年聚薪，积高千仞，豆许火焚，半日便尽。岂可得言“百年之薪，半日不尽”也？

第一、譬如一百个人在一百年里聚集薪柴，一直堆到有一千仞那么高，以豆许的火苗焚烧，半天就烧光了。哪里能说“堆了一百年这么高的薪柴，以半天烧不尽”呢?

并不是时间长力量就大，时间短力量就小。只要有对治的话，一百年积累的柴，半天就可以烧完。同样的道理，无始劫来积了很多罪业，以十念念佛念念可以灭除八十亿劫生死重罪。那为什么一念能够消亿劫罪呢?如果单就时间来看，当然是不成比例。但是并非仅以时间来论断，以佛力破障的功能不可思议的缘故。譬如核弹辐射，刹那顷就可以杀伤千万人。同样，一念弥陀佛就灭掉了亿劫重罪，以灭罪力大的缘故，为何不能往生?为何不能排开生死业缚而直下生入净土呢?

第二、譬如躄者，寄载他船，因风帆势，一日至于千里。岂可得言“躄者云何一日至千里”也?

第二个譬喻，譬如把跛脚的人放在船上，因为风帆的势力，一天就能到达千里之外。怎么能说“一个跛脚者哪里一天就能走千里的路程”呢?因为这是凭借船帆的力量，所以进程极快。

同样的道理，你不能认为：一个修道力弱的凡夫怎么可能一天就到达净土达到不退转位呢？这是可以的。借助阿弥陀佛的大愿之船，以他的加被力，十念就能超出三界之外了。你不能认为他还没有无漏定，也没有开出空慧，根本出不了三界的。其实这是可以的。

第三、亦如下贱贫人，获一瑞物，而以贡王，王庆所得，加诸重赏。斯须之顷，富贵盈望。岂可得言“以数十年仕，备尽辛勤上下，尚不达而归者，言彼富贵无此事”也？

第三、好比一个下贱的穷人，得到一种瑞物贡献给国王，国王当时非常庆喜。因为所供献物很吉祥，所以就重赏于他。他在片刻顷就成了大富大贵之人。你哪里能说“我们做了几十年官，从下一级级往上爬，花费了多少辛勤，最终还没有满足所愿就这样告老还乡了，他怎么一下子就变得如此显赫富贵、达成了愿望？没有这事”呢？实际上他是以国王欢喜的力量，顿时飞黄腾达。同样，有人说：我们累劫当中精勤做无数财供养，为什么他一听到阿弥陀佛以后，身心恭敬合掌就超过了我的福德？这是因为他得到弥陀法王

欢喜的缘故，直下加被着他的心，他就像贫子得承父业，顿时就变得富贵一样。

同样，这一个大法门能够摄佛功德为自功德，在一念至心念佛中，就积累超过虚空量的大福德。因此，蕅益大师在《要解》说，念念都是大善根福德因缘，就是所谓“万德洪名，以名召德，罄无不尽”。

第四、犹如劣夫，以己身力掷驴不上，若从轮王行，便乘虚空，飞腾自在。岂可得言“以劣夫之力，必不能升虚空”也？

第四个比喻，好比一个没有能力的弱夫，以他身体的力量连驴都骑不上，但他随从转轮王，就能凌空飞行自在。短时间就周游了四大部洲。怎么能说“这么没能力的人，绝对不可能在虚空中飞行”呢？

所以，得不退转有难行、易行两种。你不能认为，一个凡夫怎么可能顿时就得到不退转地？这是由于他的信愿净业与弥陀佛力相感的缘故，已经上了弥陀的飞船，所以就能快速到达不退转地。而且一登了净土之后，显现出极其广大的大乘神通，那的确是在十方法界周游无碍的。《弥陀经》不是说了吗？一饭食顷就能够游行十方佛国。

第五、又如十围之索，千夫不制，童子挥剑，倏尔两分。岂可得言“童子之力，不能断索”也？

第五、就像围了十圈的绳索，一千个力士也没办法拉断，而童子挥着锐利的宝剑，倏尔间就分成两段了。哪里能说“以一个童子的小力量不可能断掉绳索”呢？因为他借助了宝剑的力量。同样的道理，弥陀就是利剑，虽然凡夫的情形是受着千重万重业力之索的束缚，但仗着弥陀名号宝剑，就能够一挥两段，从中超出。

第六、又如鸩鸟入水，鱼蚌斯毙皆死；犀角触泥，死者还活。岂可得言“性命一断，不可生”也？

第六、又像鸩鸟入了水后，以它的毒力感染，水中的鱼蚌当时都毙命而死；而犀牛用角触到了河里的泥，已死的都复活过来。哪里能说“性命都断了，不可复生”呢？同样的道理，二乘种性虽然不具菩提种，但如果对弥陀有信愿，以佛力加被的缘故，他们都能够入于大乘道。因此净土经中说，极乐国中声闻圣众无量无边。

第七、亦如黄鹄唤子安，子安还活。岂可得言“坟下千龄，决无可苏”也？

第七个譬喻，就像黄鹄唤着子安的名字，子安就复活过来。哪里能说“在坟下已经一千年了，绝对没有复活的道理”呢？意义也跟上面一样，主要仰仗他力兼仗自力的缘故。

一切万法，皆有自力他力，自摄他摄，千开万闭，无量无边。

这是对以上法义的总结。总而言之，一切万法都有自力和他力两方面，或者属于自方因素、他方因素的情况。换言之，一切法的达成都是靠着自身的主因和外在的助缘，两相和合而出现果报。在宣说上为了突出它的重点，就有千开万闭，要开的那方面是准备强调的，要闭的那方面是可以不说的，这里有无量无边的情形。在这里要突出佛力不可思议的力用，因此就说到众生心与佛力和合，就会出现净土法门各种超情离见之事。突出他力的缘故，常常会赞叹仗佛慈力或者他力法门；突出自力的缘故，往往会说需要具足深信切愿和笃行等等。

汝岂得以有碍之识，疑彼无碍之法乎！

你哪里能够用凡夫有障碍的妄识去怀疑阿弥陀佛无碍的神智法门呢？这是非常不合理的。就像一个鼠目寸光的人，哪里能够了解到极其深远的事情。或者又像一个瞎子，你哪里知道明眼彻照者的情形呢？所以，必须仰信佛的智悲力量。弥陀智慧和悲愿不可思议的力量，这就是法门的心髓，同时行者以仰信故、诚信故，必然得佛力感应而得到不可思议功德之利。所以，这法门是以具信愿为当机。

又五不思议中，佛法最不可思议。

而且在五种不可思议当中，以佛的功德法最为不可思议。虽然刚才举了各种超常特例的情况，但也要知道佛力是不思议中的不思议，那是凡夫识摸不着边的，连他的一毫毛许也测不到。不但凡夫测不到，无数个阿罗汉的智力和合在一起也是根本测不到一分的，所以它是何等超出了分别识所能见知的量！

我们对此越有胜解信，就越会向阿弥陀佛靠拢，一心地归投阿弥陀佛，以求取佛力的加被，使得我们速登净土、得不退转，超脱生死，速疾完成普贤行愿，

得到一生成佛的果实。因此古德也说，开悟以后，求生净土万牛莫挽。这正是由于他更加深信佛力的不可思议，所以一心希求，以求迅速圆成道果。

汝以三界系业为重，疑彼少时念佛为轻，不得往生安乐国，入正定聚者，是事不然。

你以为三界的系业是非常重的，因为自无始以来到今天所造的有漏业无不具备，可能比须弥山还要高，怀疑现在十声念佛是非常轻的，这样十声念佛怎么能敌得过无始以来的重业呢？绝对不可能以此就往生安乐国入正定聚的。这的确是你的一种错乱的想法。

问曰：大乘经云："业道如秤，重处先牵。"云何众生一形已来，或百年，或十年，乃至今日，无恶不造，云何临终遇善知识，十念相续，即得往生？若尔者，先牵之义何以取信？

大乘经里说："业道就像秤的两头，重的一边先堕下。"这是指重业先牵的意思。为什么众生这一生以来，或者百年内，或者十年间，一直到今天，无恶不造，怎么临终遇到善知识十念相续就得以往生？如

果真是这样，那重业先牵的法义如何取信于人呢?

答曰：汝谓一形恶业为重，以下品人十念之善以为轻者，今当以义较量。轻重之义者，正明在心、在缘、在决定，不在时节久近多少也。

回答：你以为一生造的恶业很重、下品人十念念佛的善业很轻，因此觉得以十念而超出业系生到净土是不可能的，现在按照法义做如实的较量。轻重的义在心、在缘、在决定，而不是以造业时节的久近和多少为主要。

云何在心？谓彼人造罪时，自依止虚妄，颠倒心生。此十念者，依善知识方便安慰，闻实相法生。一实一虚，岂得相比也。

如何说业力在心呢？人在造罪时，是从虚妄颠倒心而生的；这十念念佛，是依止善知识方便安慰、闻到实相法而生的。一是真实、一是虚妄，哪里能相比呢?

何者？譬如千岁暗室，光若暂至，即便明朗，岂可

得言“暗在室千岁而不去”也？是故《遗日摩尼宝经》云：“佛告迦叶菩萨：‘众生虽复数千巨亿万劫在爱欲中，为罪所覆。若闻佛经，一反念善，罪即消尽也。’”是名在心。

为什么呢？譬如一千年长久漆黑的暗室，忽然间光明到达，顿时就明朗了，哪里能说“黑暗在房屋里待了一千年而不能以暂时一光照耀而遣除”呢？所以，《遗日摩尼宝经》中说：“佛告诉迦叶菩萨：众生虽然在数千巨亿万劫中一直在爱欲里被罪障覆盖，但只要他闻到佛经，幡然醒悟，一念反恶为善，罪就能消尽。”所以，善恶业的轻重要看当下的心。的确一念回光向善就能顿破千年积暗，这样子叫做“在心”。不能单单以时间因素作为衡量标准，以为罪障是无数劫所积集，而念佛只是当下的几念，时间的较量相差太悬殊了，不可能十念破亿劫罪。这是对因果律的一种偏差理解，没有真正认识到因果律的扼要。

二、云何在缘者？谓彼人造罪时，自依止妄想，依烦恼果报众生生。今此十念者，依止无上信心，依阿弥陀如来真实清净无量功德名号生。

二、如何说业力在缘呢？这是指人在造罪时，自己依止妄想，缘着烦恼果报的众生而生。譬如杀生，就是缘当前的烦恼果报有情而生；或者生起各种贪心，是缘于自己这个虚假的我或者身心等而生。然而现在的十念念佛，依止无上信心，缘着阿弥陀如来真实清净、无量功德名号而生，所以在缘上有绝大的不同。后者是依于与正觉不二的弥陀万德洪名，这是真实、清净的，不同于前面虚假的烦恼果报的众生相。

譬如有人被毒箭所中，彻筋破骨，若闻灭除药鼓声，即箭出毒除。岂可得言“彼箭深毒厉，闻鼓音声不能拔箭去毒”也？是名在缘。

好比一个人被毒箭射中，箭穿破了筋骨，如果闻到了灭除药鼓的音声，当即就能拔出毒箭、消除箭毒。哪里能说“箭入得很深，毒很厉害，闻到鼓的音声不能拔箭去毒”呢？这是说增上缘的力量很大。同样，弥陀名号有特别大的力量，因此即使过去有很深的业障之毒也都能拔除。

三、云何在决定者？彼人造罪时，自依止有后心有间心生。今此十念者，依止无后心无间心起，是为决定。

三、如何说业力在决定呢？人在造罪时，自己依止的是有后心、有间心而生起。也就是，造罪的时候瞻前顾后，心态很不决定，因为这是违背良心做的，心里经常动摇，所以中间会被其他心念间断；做了之后还会后悔等。而这个十念，当时依止的是无后心、无间心而起，这是决定的心，因此非常猛利。也就是到了最后关头，这个人完全放下了，没有什么思前想后，单提一念，心心相续无有间断。以一心投注的缘故，业力非常之大。

又《智度论》云："一切众生临终之时，刀风解形，死苦来逼，生大怖畏。是故遇善知识，发大勇猛，心心相续十念，即是增上善根，便得往生。"

《大智度论》里也这样说："一切众生到了临终的时候，处在风刀解体、死苦来逼的危急关头，当时生起极大的恐怖。这时如果遇到善知识教他一个离苦之路，他会发大勇猛心，一念接一念相续到十念，这就叫'增上善根'。这样强力地增上善根，就能得以往生。"

平常一般造罪的心是动荡、软绵、有间断等，到了孤注一掷心力特别投注时，心的力量是百千万倍地

增长。就像人在危急关头，发出的力非常强。又好比母女二人在恒河里溺水，彼此慈心发得都非常猛，当时都想“只要对方能活，我死了不要紧”。因为她们一念善心非常猛利的缘故，虽然没有修过禅定，当即就生到色界天。这就是造业之心坚定的缘故。

又如有人对敌破阵，一形之力一时尽用。其十念之善亦如是也。

又像有人在战争中没有二路可走，所以就会拼尽全力，一时都能使得出来。临终十念的善根力也是如此。

又若人临终时，生一念邪见，增上恶心，即能倾三界之福，即入恶道也。

又譬如一个人在临终时，生了一念邪见，增上了恶心，就能够倾翻三界的福德而下入恶道。这是表示临终恶心极为猛利，就可摧掉过去福德的力量。

那么从上面的道理类推，就知道临终生极猛利的念佛心，也能遮掉各种有漏业习。

问曰：既云垂终十念之善，能倾一生恶业，得生净土者，未知几时为十念也？

问：既然说到临终十念善，就能够遮掉一生的恶业而得生净土，不知道十念是多长的时间？

答曰：如经说云，百一生灭成一刹那，六十刹那以为一念。此依经论泛解念也。今时解念不取此时节。但忆念阿弥陀佛，若总相若别相，随所缘观，径于十念，无他念想间杂，是名十念。

回答：如同经中所说，一百零一个生灭成为一刹那，六十刹那作为一念。这是依于经论泛解一念的涵义。这里解念不取这种时节。唯一心忆念阿弥陀佛，或者念总相、念别相，随着所缘而观念，经过了十个念头，没有其他的念想间杂，这就叫“十念”。

又云：十念相续者，是圣者一数之名耳。但能积念凝思，不缘他事，使业道成办便罢，亦不劳记之头数也。

又说到：十念相续，这是圣者当时对于情形的一种统计。而行者只要凝定心思，一念接一念地念下去，

心不要缘着别的事，使得净业之道成办就可以了，也不必烦劳去计算念的数量。

又云：若久行人念，多应依此；若始行人念者，记数亦好。此亦依圣教。

又说到：如果是久修之士念佛，多数应当依这个方法(也就是一心专注地念下去，不必管念了多少数)；但是对初修的人念佛来说，计数也是很好的。这也是依据圣教而说。

又问曰：今欲依劝行念佛三昧，未知计念相状何似？

又问：现在想依着劝导而修行念佛三昧，不知道能称为“至心十念”的相状是怎样的？

答曰：譬如有人于空旷迥处，值遇怨贼，拔刀奋勇，直来欲杀。此人径走，视渡一河。未及到河，即作此念：我至河岸，为脱衣渡？为著衣浮？若脱衣渡，唯恐无暇；若著衣浮，复畏首领难全。尔时但有一心作渡河方便，无余心想间杂。

回答：用个譬喻来说明。有人在空旷深远的旷野里遇到冤家债主拔起刀直接来砍杀他，这个人吓得径直逃跑。眼前看到有一条河需要渡过。还没到河边，他心里就想：我到河岸时是脱下衣服来渡河，还是穿着衣服浮水过去？如果我脱下衣服渡，恐怕来不及；如果我穿衣服浮过去，又怕性命保不住。这时他一心只想怎么渡河，没有其他念头间杂。也就是当时的心极其专一，一心都在筹划渡河的方便，因为情形特别危急，他不可能再想别的。这就好比至心十念的情况。

行者亦尔，念阿弥陀佛时，亦如彼人念渡，念念相次，无余心想间杂。或念佛法身，或念佛神力，或念佛智慧，或念佛毫相，或念佛相好，或念佛本愿。称名亦尔。但能专至，相续不断，定生佛前。

行者也是如此，临终时后面有无数烦恼怨贼在追赶，怎么来渡过生死险河？念阿弥陀佛时，就像刚才渡河的人一样，想到我只有一条路，就是一心念阿弥陀佛去净土，所以一念接一念，不夹杂别的念头，像这样就是所谓至心十念。

念有所谓的念法身、念神力、念智慧、念毫相、念相好、念本愿、念名号等。总而言之，当时只要能

够专心致志、相续不断，决定能生在佛前。就我们当前众生普遍的情形来说，一般就是十声称佛名号，自心完全没有别的想法，尽力念弥陀，连续十声就能生在佛前，这就说明了十念的相状。

今劝后代学者，若欲会其二谛，但知念念不可得，即是智慧门；而能系念相续不断，即是功德门。是故经云："菩萨摩诃萨，恒以功德智慧以修其心。"若始学者未能破相，但能依相专至，无不往生，不须疑也。

现在劝导后代的学者，如果想修行契会到二谛，它的扼要只有两点：你要知道念念不可得，这就是智慧门；而你能系念相续不断，这就是功德门。所以经中说到："菩萨摩诃萨恒时以功德智慧来修自心。"智慧虽知诸法不可得，却恒时修持功德，要这样修心。如果是初学的人不能破相，只要你能依相达到专一，那就无不往生，不必怀疑。

又问曰：《无量寿大经》云："十方众生，至心信乐，欲生我国，乃至十念，若不生者，不取正觉。"今有世人，闻此圣教，现在一形，全不作意，拟临终时方欲修念。是事云何？

又问：《无量寿经》里说："十方众生，至心信乐，欲生我国，下至十念，如果不生，我就不成佛。"因为有这第十八愿的保证，所以现在有世人闻到此圣教后，在生的时候根本不作意阿弥陀佛，准备临终时才凭十念修持来求得往生。这样的做法如何呢?

答曰：此事不类。何者？经云："十念相续"，似若不难。然诸凡夫，心如野马，识剧猿猴，驰骋六尘，何曾停息。各须宜发信心，预自克念，使积习成性，善根坚固也。

回答：这完全不行，不能按照这种方式做。为何呢？因为经上说的"十念相续"看起来不难，但是要知道凡夫的习性非常强，心识像野马一样不断地狂奔，无法收拾；妄识像猿猴一样剧烈地攀缘动转，驰骋在色声香味触法的六尘当中，没有一刻停息。我们要意识到自己妄识奔腾的力量是非常大的，如果平时不注意修心，恐怕临终难以把握十念。

所以，各自应当发信心，预先不断地训练，克制住自己的心，一念一念在佛号上缘。这样使得积习成性、善根坚固，到了临终就不会有闪失。

如佛告大王：“人积善行，死无恶念，如树先倾，倒必随曲也。”

就像佛告诉大王：“人平生注意积集善行，心修得纯善，一起来都是善念，没有恶念。以这种心的势力，到了死时，也是住在善心当中，不会有恶念。就好比树首先向一个方向倾倒，不断倒下去，势力越积越强，最终必然是朝这个方向倒下的。”

同样，在生前我们注意不断地蓄积净业的势力，使得念佛的力量不断地增长、坚固、强化，那到了临终，自然就住在念佛的心当中。所以这一切都要事先预备。古人说：事预则立，不预则废。所以不能抱有侥幸的心理。

若刀风一至，百苦凑身，若习先不在怀，念何可办？

四大解体时，刀风一来，身上百苦交集，这时自心非常难以控制。如果事先没有在心中安立好习性，这时怎么能做到住在净念里呢？我们常说，白天做不了主，梦中就做不了主；梦中做不了主，病时就做不了主；病时做不了主，死时就做不了主。虽然净土是简易法门，但也还是要经历一番寒彻骨，切勿马虎草

率，不然耽误的只是自己。

各宜同志三五，预结言要，临命终时，迭相开晓，为称弥陀名号，愿生安乐国，声声相次，使成十念也。

所以就应当约好同修，预先就说好临终要做的事，到了临命终时，互相开导勉励，给同修称念弥陀名号，而且提起他往生极乐世界的愿力，这样一声接着一声，让他成就十念。

譬如蜡印印泥，印坏文成，此命断时，即是生安乐国时。一入正定聚，更何所忧？各宜量此大利，何不预克念也！

就好像蜡印印泥，当印坏的时候，印文就出现了——这边一命断，那边就生到安乐国了。只要一入到正定聚当中，就再也没有忧虑。各自应当衡量这样一个永世得解脱的大利益，为什么不尽心尽力，事先就把正念养成坚固呢！平常每天都要在这上面练习，一直练到临终为止，那就决定净念坚固，能成办往生净土的大事。

又问曰：诸大乘经论皆言“一切众生毕竟无生，犹若虚空”，云何天亲、龙树菩萨皆愿往生也？

又问：诸大乘经论都说“一切众生毕竟无生，犹如虚空”，为何天亲和龙树菩萨都求愿往生呢？这不是与无生的空义相违吗？

答曰：言众生毕竟无生如虚空者，有二种义：一者如凡夫人所见，实众生、实生死等；若据菩萨往生，毕竟如虚空、如兔角。

答：说到众生毕竟无生犹如虚空，有二种义：一者，如凡夫所认为的真实的众生、真实的生死等等，若依据菩萨往生的境界看，这些都是如虚空一样不存在的、如兔角一样丝毫无有的。

二者今言生者，是因缘生；因缘生故，即是假名生；假名生故，即是无生。不违大道理也。非如凡夫谓有实众生、实生死也。

二者，这里所说的“生”指的是因缘生。由于是因缘生的缘故，就是假名的生。也就是说，这个法是

由因缘和合而起的，不是自己独立而有的，因此根本没有自性，说它生其实只是个假名。以假名生的缘故，其实就是无生。换句话说，不观察时以假名安立的这个生，真实中不成立。因此，只是随顺世俗说了一个“生”字，究竟而言，也没有一个什么实法生，这就不违空性之理。并不是像凡夫认为的，有个真实的众生以及此众生的真实的生与死。

又问曰：夫生为有本，乃是众累之元。若知此过，舍生求无生者，可有脱期。今既劝生净土，即是弃生求生，生何可尽？

又问：生是一切有的根本，是众多系累的根源。换句话说，有生就会有住、灭等一切显现，有生就有连绵不断的各种系累。无生则无住、无灭。我们一旦有了生，它后序的一系列就都来了。知道了这个过患，要灭掉虚妄的生来寻求无生，这才有解脱之期。现在劝导人们求生净土，那是弃娑婆的生、求净土的生，那不还是落在生里面吗？这样怎么能够穷尽生的妄现呢？

答曰：然彼净土乃是阿弥陀如来清净本愿，无生之

生。非如三有众生，爱染虚妄执著生也。何以故？夫法性清净，毕竟无生。而言生者，得生者之情耳。

答：净土是阿弥陀如来清净本愿，无生之生，也就是生相了不可得，而立名为生。这并不像三有众生，以爱染虚妄执著而生起三有中的虚假五蕴身。什么缘故呢？法性本来清净，毕竟没有生相可得，也没有什么生的法。所谓的生只是得生者的一种情见或者说虚妄分别。

又问曰：如上所言，知生无生，当上品生者。若尔，下品生人乘十念往生者，岂非取实生也？若实生者，即堕二疑：一、恐不得往生；二、谓此相善，不能与无生为因也。

又问到：像上面所讲的，了达了生即无生，应当属于上品往生。（所讲的这个生，实际去寻找的时候没有生，这就叫"生即无生"，但不是落在断空上。如果能了达生即无生，就会得到上品往生。）但对下品生的人来说，他不了解空义，只是乘十念念佛而往生的，他的心不是在取著实有的生吗？如果执著有个实有的生，那我们就有两种疑问：一、以这样执著实

有生的见，恐怕得不到往生；二、因果怕不相合。因为因上是一种取相的善，而果上是得无生，有相的善不能作为证入无生的正因。因此我们有怀疑。

答曰：释有三番：一、譬如净摩尼珠，置之浊水，以珠威力，水即澄清。若人虽有无量生死罪浊，若闻阿弥陀如来至极无生清净宝珠名号，投之浊心，念念之中，罪灭心净，即便往生。

答：有三番解释，第一番解释回答第一个疑问；后两番解释回答第二个疑问。

一、好比清净的摩尼珠放在浊水里，以宝珠的威力使得水当即澄清。虽然人有无量生死罪业的浊染，如果他闻到了阿弥陀佛至极无生清净摩尼宝珠般的名号，并以信心把名号投到他的秽浊心中，念念中都能够灭除罪染、使心地清净，因此他能够当即往生。

这里要了解弥陀名号不可思议、至极无生清净的道理。弥陀名号的本体是阿弥陀的果觉。就现相而言，他已经净除了最细一分垢染，到达了一个任何生相皆不可得、最极清净的果觉境界。从这里流出与本体不二的名号。而这个名号投注在行者的心中，它有同化力量，使得行者浑浊的心顿时变为清净。所谓“佛号

投于乱心，乱心不得不佛”，以佛号的加被力念念中能够除灭罪障，使心地住在清净里，因此能得以往生。不要轻视这个持名之行，净土宗的妙道正是“从有生证无生，从有念入无念”，这是它的稀奇之处。

二、如净摩尼珠，以玄黄帛裹，投之于水，水即玄黄，一如物色。彼清净佛土，有阿弥陀如来无上宝珠名号，以无量功德成就帛裹，投之所往生者心水之中，岂不能转生为无生智乎？

其次，就像清净的摩尼珠，用玄黄的布帛包裹投在水里，水就映现出如同布帛一样的玄黄色，这就是同化作用。这是指，一旦得到阿弥陀佛方便神力变现的名号、净土净相等，就能加被自己的心现起同类的庄严，这叫“加持”。彼清净佛国有阿弥陀如来无上宝珠名号，用累劫以来修集的无量功德成就的布帛来包裹。换言之，这是外现为六字音声的名号，其实体性就是佛的果觉，它里面含摄了弥陀的无量功德。把这个投在往生者的心水当中，哪里不能转有生为无生智呢？

三、亦如冰上燃火，火猛则冰液，冰液则火灭。彼

下品往生人，虽不知法性无生，但以称佛名力作往生意，愿生彼土。既至无生界时，见生之火自然而灭也。

第三，就像在冰层上燃火，火势猛利时，冰块就会融化，冰一融化火也随着熄灭。下品往生的人处在生死界的坚冰当中，虽然他不了解法性无生，但是他有缘闻到了佛号，不断地称念佛名，以这个功德力作意往生，即回向愿生极乐世界，这就像冰层上面燃起了火。由于这个信愿念佛坚持不断，即火越烧越旺，最终就能生到无生妙界。那时，此界五蕴的坚冰全都融化不见了，当初求愿往生、以为有生的这个心，这时自然也化为乌有了，因为已经到了无生妙界。

但是当初在娑婆的时候，他不懂，心里一直想要生那里，这就叫做“见生之火”，这是一种妄情。但不要紧，借妄破妄，一直执持名号，到了真正已经化解了三有的坚冰，出现了净土时，那个见生的火自然也没有了。因为已经到了无生法界，不可能再起心还以为有什么生。

这就是极其善妙的方便，使得下根人也都能修，而且往生后能证入无生。不然，按照一般情况来讲，要靠自力真正证悟空性是非常困难的，所以下根者就都绝份了、没希望。但是弥陀法门下至动物都能修，

只要你有心、念得出六个字就可以，往生了以后就一定能开悟。所以此事不可思议。

又问曰：依何身故说往生也？

又问：依什么身来说往生呢？

答曰：于此间假名人中，修诸行门，前念与后念作因。

答：依此虚幻的五蕴、假名为补特伽罗的行者，以修各种净业行门为缘起，在细分上前念给后念作因，到了临终时，以前一念此世的蕴修净业为因，后一念就是净土的蕴现前为果。这就是往生的情形。从始至终没有补特伽罗“我”，但是以缘起不坏的缘故，的确有如是修净业、如是得往生的因果，而且前后是一个相续，在名言中就称为“此人修净业而得以往生”。

秽土假名人，净土假名人，不得决定一，不得决定异。前心后心亦如是。何以故？若决定一，则无因果。若决定异，则非相续。以是义故，横竖虽别，始终是一行者也。

对于秽土虚妄五蕴而假名为人的此者、往生净土后就清净蕴而假名为圣众的彼者，这两者的关系不能说是真实的一，也不能说是真实的异。在细分上讲，从此界到彼界整个过程中，前刹那心与后刹那心的关系，不是一也不是异。为什么呢？如果是一，那两者相同，就不能安立为因果，因为因果的相是因灭后才有果生。也就是，如果决定是一，要么始终是此界人没有彼界人，说不上往生的因果；要么唯有彼界人没有此界人，也不是由此界人往生。如果是异，那就成了两个不同的实体，因此此界人修净业，与生在彼界的人就成了别别无关的两个人。等于说张三修净业李四往生，既然李四可以往生，那一切的他相续皆可往生。因此，承许他体，就会有前后不是一个相续的过失。所以，前后蕴不是一、不是异。

“横竖虽别”，是指横向上某时的色受想行识五蕴是多体的，并非独一，竖向上前后刹那的蕴也是多体的，不是一，然而并非是无关的他体，是一相续，所以可以安立从始至终是一个行者。“一相续”就是此人积聚因缘，只会在他后有的显现上成熟果报，不会在其他不积聚因缘的蕴上成熟果报，因此前后叫做“一相续”。

又问曰：若人但能称佛名号，能除诸障者，若尔，譬如有人以指指月，此指应能破暗也。

又问：单单念个佛名号就能除障的话，那有人以手指月，这个指也应当能破暗。因为名号只是一个指示符号，如果念念名号就能起到作用，那以手指指月，手也应当能像月亮本身一样破暗。意思是，单是念“阿弥陀佛”这些字，并不等于就是阿弥陀佛、就能遣除诸障。

答曰：诸法万差，不可一概。何者？自有名即法，自有名异法。

回答：诸法千差万别不能说成一种情况。也就是你的提问里意义和譬喻不是同类，因此，你的譬喻不能作为能立的因。为什么呢？因为有名即法、名异法两种情况。在意义上，以名即法故，称名能除障；在比喻上，是名异法故，指月不能破暗。

有名即法者，如诸佛菩萨名号、禁咒音辞、修多罗章句等是也。如禁咒辞曰：“日出东方，乍赤乍黄。”假令酉亥行禁，患者亦愈。

所谓“名即法”，比如诸佛菩萨的名号、禁咒音辞和佛经的章句等，这些都是名字或者声音，然而它有法力作用，而且非常殊胜，有各方面的作用。比如禁咒音辞里说：“日出东方，乍红乍黄。”这些只是口中念念，但是在酉、亥两个时辰行禁就能使病痊愈。

又如有人被狗所啮，灸虎骨熨之，患者亦愈。或时无骨，好攋掌摩之，口中唤言：“虎来！虎来！”患者亦愈。或复有人患脚转筋，炙木瓜枝熨之，患者亦愈。或无木瓜，炙手磨之，口唤：“木瓜！木瓜！”患者亦愈。吾身得其效也。何以故？以名即法故。

又比如有人被狗咬了，热了虎骨敷在上面，患者就能痊愈。如果当时没有虎骨，用手去摩擦这个伤处，口里念着：“虎来！虎来！”患者也能痊愈。又比如有人脚扭筋了，热好木瓜枝敷在上面，患者也能好。或者没有木瓜，手烫热了以后，在上面摩擦，口里说：“木瓜！木瓜！”患者也能痊愈。我是亲身得到效用的。什么缘故呢？因为口里念这个词，就能招来这个法，名即法故，就一定有作用。

有名异法者，如以指指月是也。

又有名异法的情况，比如以手指指月，这是一个名或者符号，但是手指指月并不能起到月亮的作用，也就是不可能以手指就破除黑暗或者带来清凉。

又问曰：若人但称念弥陀名号，能除十方众生无明黑暗，得往生者，然有众生称名忆念，而无明犹在，不满所愿者，何意？

又问：如果有人仅仅称念弥陀名号，就能遣除十方众生无明黑暗、获得往生，但是见到有众生称名忆念，但心里还有无明，不满所愿，这是什么原因呢？

答曰：由不如实修行，与名义不相应故也。所以者何？谓不知如来是实相身，是为物身。

回答：这是因为他不如实修行，与名号之义不相应的缘故，所以就不产生功效。如果如实修行，当然称名忆念能够破除无明和满足所愿。以下具体说到，不如实修行的原因有两个方面：第一、是行者不知道如来是实相身，是为物身，对于名号没有起胜解。“实相”是指如来的法性法身；“为物”是指如来的方便法身，也就是如来从本体起妙用，化成了名号，这个

名号本体就是阿弥陀如来。就像蕅益大师在《要解》里所说："光则横遍十方，寿则竖超三际。"无量光寿即法界体，即以此体作弥陀名号。或者说，名号即本师所得无上正等正觉。这说明名号即实相、即正觉。如果对名号生了信仰，一心执持，至心持念肯定起作用，由于你不信任它，因此就起不了作用。

复有三种不相应：一者、信心不淳，若存若亡故；二者、信心不一，谓无决定故；三者、信心不相续，谓余念间故。迭相收摄，若能相续，则是一心；但能一心，即是淳心。具此三心，若不生者，无有是处。

第二方面，就修行状况而言，行者身上有三种不相应，因为因缘不具的缘故，不出现果报。必定具足因缘，才能出现它的功效。因缘主要在信心上，所以这里谈到行者在信心上有缺陷，所以不发生力量。哪三种缺陷呢？一、信心不淳，有时有、有时没有，非常薄弱；二、信心不一，也就是没有决定的信，三心二意；三、信心不相续，也就是常常被其他的心念间断。因此，修行远远不到量的缘故，不能达到明显的功效。

反过来，次第收摄三种因：如果信心能相续、一

念接一念不被其他念杂乱，信心就是一，就是没有二种心；如果能做到纯一的信心、有决定的信心，那就是淳厚心。在信心上有这样的相续心、专一心和淳厚心而不能往生，绝无是处。以缘起律不奏效的缘故，但这决不可能。因此众生称名忆念，达不到目的，是由于缺乏自身方面的因缘。

总而言之，要成办这件事，需要自己的信心圆满等因缘，这样与万德洪名和合就能起到作用，不能单方面来说。名号已经达到圆满，佛方面的因素没有差别，但是就行者自身的心量有无数差别的缘故，得到的功效也有无数差别。所以在缘起律的认识上不能只看一方面，缘起以和合为相，必须要知道因、缘的程度如何。

以上第二大门里有三番料简，第一、指示发菩提心是修行净土法道的最佳等起；第二、破除障碍行人求生净土的九种邪执；第三、广施问答，释去疑情，能净除障碍求生净土的各种邪见及疑惑，使行者信心清净，一心求愿往生。

第三大门中，有四番料简：第一、辨难行道、易行道；第二、明时劫大小不同；第三、明从无始世劫已来，处此三界五道，乘善恶二业，受苦乐两报，轮回无穷，受

生无数；第四、将圣教证成，劝后代生信求往。

第一辨难行道、易行道者，于中有二：一、出二种道；二、问答解释。

第三大门中，有四番料简。第一、辨难行道、易行道分二：一、出二种道；二、问答解释。

（一、出二种道。）

余既自居火界，实想怀怖。仰惟大圣三车招慰，且羊鹿之运，权息未达，佛诃邪执，障上求菩提。纵后回向，仍名迂回。若径攀大车，亦是一途。只恐现居退位，险径遥长，自德未立，难可升进。

我既然居住在这火界中，或者三苦炽燃的生死界里，实在是心怀恐怖，后来有绵延不绝的大苦在等待着。仰惟大圣释迦，以声闻乘、缘觉乘、菩萨乘的三车来招引劝慰，引我等出离火界。然而，声缘二乘羊车、鹿车的运载，只是权且到达一个脱离分段生死的休息地，并未达到无上果地。佛呵斥局限在小乘中不求上进是一种邪执，障碍了上求菩提。纵然这些小乘得道者在灭尽定中起定后回向于大乘，仍然叫做"迂回之道"，相比于直接入大乘而言，还是走了一条弯

道。如果直接攀上大车，也是一大途径。只恐怕我现在还居在退转位，进进退退，十分曲折，难以升进，而要从生死到菩提之间是有很多的险径，路途非常遥远，既然自己的功德很难建立，那就难以在道上升进。

是故龙树菩萨云："求阿毗跋致，有二种道：一者、难行道；二者、易行道。"

所以，龙树菩萨在《易行品》里说："求不退转有两种道：一者、难行道；二者、易行道。"

言难行道者，谓在五浊之世，于无佛时，求阿毗跋致为难。此难乃有多途，略述有五。

"难行道"，指在五浊增盛的时期无佛的时代求不退转，这是很困难的。这个难有多方面的因素，简略叙述有五种。

何者？一者、外道相善，乱菩萨法；二者、声闻自利，障大慈悲；三者、无顾恶人，破他胜德；四者、所有人天颠倒善果，坏人梵行；五者、唯有自力，无他力持。如斯等事，触目皆是。譬如陆路，步行则苦，故曰难行道。

哪五种呢？一、外道法显现成妙善的相，能引诱菩萨的心，坏掉菩萨的正法；二、容易落于声闻自利的小道，障碍大慈悲；三、外在有很多无赖恶人，会破坏菩萨殊胜的德行；四、所有人天的安乐都是一种颠倒性的善果，诈现是乐，实际是苦，一切乐受和舍受都是苦的因，而且在乐坏灭以后直接堕入苦中，所以这些诈现为安乐的欺诳性的果，会引得人发心欲求，坏掉了修证涅槃的梵行；五、只有自力，没有他力摄持，在道上也障难重重。像这些方面，眼睛接触到的地方都是。就像在陆地通过步行到达远方，一步一步地行进，克服各种障难，相当艰苦，这叫做“难行道”。

言易行道者，谓以信佛因缘，愿生净土，起心立德，修诸行业，佛愿力故，即便往生。以佛力住持，即入大乘正定聚。正定聚者，即是阿毗跋致不退位也。譬如水路，乘船则乐，故名易行道也。

“易行道”，是指以信仰阿弥陀佛为因，发愿求生净土，之后为成办往生起心建立功德，修各种行业，以弥陀愿力摄持的缘故，在这一生命终时，就能生到佛国。一往生又得弥陀佛力住持的缘故，当即就入了大乘正定聚。“正定聚”就是阿鞞跋致不退转位。就

像从水路乘船到达远方，那就非常安乐、容易。因为不必靠自力，只要坐上船，结果一帆风顺，船就带着你到了彼岸，这是船力载托或摄持的缘故。同样，我们乘上弥陀大愿船，以佛力摄持的缘故，不会遭受很多生死中的风浪，它能在临终的时候直接就生入到净土，又得到佛力的缘故，我们就乘着佛力，当即就入了不退转地，而且能快速圆成菩提，所以这叫做易行道。就好像人坐在船上借船力而行那样，不是像陆地行走，光靠着两脚非常劳苦地运作，一步步地到达果位。

（二、问答解释。）

问曰：菩提是一，修因亦应不二。何故在此修因向佛果，名为难行，往生净土期大菩提，乃名易行道也？

有人问：果是同一菩提，它的修因也应当不二呀？为什么在此土修因趣向佛果是难行，而往生净土希求大菩提是易行道呢？

答曰：诸大乘经所辨一切行法，皆有自力他力、自摄他摄。

回答：大乘经里所辨明的一切修行方法，都有重在自力、重在他力或者为自方所摄、为他方所摄的各种差别，并不是一概而论的。

何者自力？譬如有人怖畏生死，发心出家，修定发通，游四天下，名为自力。

对于自力、他力的方式，这里用譬喻来说明。比如，有人首先非常害怕生死，就发心出家，在山林里修定，修成了就能发起神通，结果以神通力周游四天下。由于从始至终都是自心励力修行而得到这样的成就，这叫“自力”。

何者他力？如有劣夫，以己身力，擲驴不上。若从轮王，即便乘空，游四天下，即轮王威力，故名他力。

又譬如有一个力量弱小的人，凭自己的力量，连驴都骑不上。但如果随从轮王坐在轮宝上，当即就能凌空飞行，短时间遍游四天下。这是仗着轮王的威力、倚仗他的福德力所出现的轮宝，结果迅速做到了周游四天下的结果，这种情况叫做“他力”。

众生亦尔，在此起心立行愿生净土，此是自力；临命终时，阿弥陀如来光台迎接，遂得往生，即为他力。

众生修道也是这种情况，就净土法门而言，其实也是自力、他力合修的法门。就自方而言，在此土了解了娑婆苦、极乐乐，结果发起了欣厌之心，起了想生净土的心、建立净土的修行，一心求愿往生。所以信愿行三方面都属于自力；以自力的缘故，临命终时，阿弥陀如来显现光台来迎接他，于是得以往生，这是他力，指得到佛力摄持而当下往生。

故《大经》云："十方人天欲生我国者，莫不皆以阿弥陀如来大愿业力为增上缘也。"若不如是，四十八愿便是徒设。

所以《大经》中说："十方人天欲生我国者，无不都以阿弥陀如来大愿业力作为增上缘而得以实现。"如果临终不是以极强的佛力摄持而往生的话，四十八愿，特别第十八愿所说的至心十念、得生我国，完全是一种虚假的设施，并没有真实的意义了。

语后学者，既有他力可乘，不得自局己分，徒在火

宅也。

所以，我这里告诉后代的学人，既然有优厚的佛力可以倚仗，使得你迅速得以超生净土、了生脱生，那就不要局限在狭小的自身方面，拒绝佛力，使得自己白白地在火宅里一再地受生死苦的焚烧，亿万劫里也难以跳出。因此，智者应当深明事理，在辨别了自力、他力的关系以及佛力给予何等优厚的加持以后，应当一心归投佛力，这样能够迅速证果。

第二、明劫之大小者

如《智度论》云："劫有三种：谓一小，二中，三大。如方四十里城，高下亦然，满中芥子。有长寿诸天，三年去一，乃至芥子尽，名一小劫。或八十里城，高下亦然，芥子满中，如前取尽，名一中劫。或百二十里城，高下亦然，芥子满中，取尽一同前说，方名大劫。

劫有多大呢？按照《智度论》所说："劫有小劫、中劫、大劫三种。它的量用譬喻来说，好比方圆四十里的城市，高也是四十里，里面充满了芥子。长寿天三年拿一粒芥子，直到芥子全部取完为止，叫做一小劫。其次，长宽高都是八十里的城市里充满了芥子，

像前面一样三年取一粒芥子，全部取完，叫做一中劫。又有长宽高都是一百二十里的城市里充满了芥子，长寿天三年拿一粒芥子，直到取完为止的时间，叫做一大劫。”

“或八十里石，高下亦然，有一长寿诸天，三年以天衣一拂，天衣重三铢，为拂不已，此石乃尽，名为中劫。”其小石大石，类前中劫可知，不劳具述。

“又好比一个长宽高都是八十里的巨石，有一个长寿天，三年下来用非常薄的天衣拂一次，天衣只有三铢的重量。像这样三年、三年不断地拂拭下去，一直到这块巨石全部都拂尽为止，这期间叫做一个中劫。“小石和大石就像前面所说那样，或者是长宽高四十里，或者一百二十里。像这样到拂尽为止的时期，称为“一小劫”和“一大劫”。

第三门中，有五番：

第三门要说明我们从无始劫以来，一直待在三界六道里，依着善恶二种业，不断受苦乐两种报，形成无穷无尽的轮回，受过无数次生死。要讲的是这个主

题。

这又要分成五个方面来认识：

第一、明从无始劫来，在此轮回无穷，受身无数者。如《智度论》云："在于人中，或张家死王家生，王家死李家生。如是尽阎浮提界，或重生，或异家生，或南阎浮提死，西拘耶尼生。如阎浮提，余三天下亦如是。如四天下死，生四天王天亦如是；或四天王天死，忉利天生；忉利天死，生余上四天亦如是。色界有十八重天，无色界有四重天，此死生彼，一一皆遍亦如是。或色界死，生阿鼻地狱；阿鼻地狱中死，生余轻系地狱；轻系地狱中死，生畜生中；畜生中死，生饿鬼道中；饿鬼道中死，或生人天中。如是轮回六道，受苦乐二报，生死无穷。胎生既尔，余三生亦如是。"

第一、无始劫以来，在轮回里无穷尽地流转，受过无数身的状况，按照《智度论》所说来了解。

论中说到："比如我们在人间，或者先生在张家，后来死了又生在王家，在王家死了，又生在李家。这样穷尽阎浮提世界，有些是重复生在同一个家族，有些是从此家族转到其他家族里投生，又有在阎浮提死掉以后生在西牛货洲。就像阎浮提这样，其他东洲、

西洲、北洲也都是如此，不断辗转受生。又有在这四天下死掉，上生到四天王天；又有在四天王天死掉，生在忉利天；又有在忉利天死没，生在其余的上面四种欲天。色界有十八重天，无色界有四重天，像这样在整个三界里从此处死、生到彼处，每一处全都受生过。又有在上界的色界死了以后，直接堕在无间地狱里受生；又有从无间地狱里死去，生在其余业报较轻的地狱；又有在业报较轻的地狱里死掉，投生在畜生当中；又有在畜生道里死了以后，又落入饿鬼界中；又有在饿鬼界里死了，上升到人道和天上……总而言之，像这样不断地在六道里循环轮转，受着苦乐二报，从前到后经受过不见边际那么多的生死。胎生是如此，其余的卵生、湿生、化生也都是如此，每一种生类都受生过无数次。”从这里看出，我们在轮回里已经受生无数次了。

是故《正法念经》云：“菩萨化生，告诸天众云：凡人经此百千生，著乐放逸不修道，不觉往福侵已尽，还堕三途受众苦。”

所以，在《正法念处经》里说：“有一位菩萨化生，告诉天众们说：凡人经过天界有百千生了，一直

都是著在欲乐当中，心思放逸不肯修道，沉浸于欲乐的美梦，正在畅饮着五欲的美酒时，不知不觉间天福已经享尽了，结果重新堕入到三恶趣里，受着各种难忍的大苦。”

是故《涅槃经》云：“此身苦所集，一切皆不净。扼缚痈疮等，根本无义利。上至诸天身，皆亦复如是。”

所以《涅槃经》说：“我们这个身是无量诸苦积聚之地，也就是各种苦都集中在这里。就人来说，也是从这一个五取蕴的苦器里，出生老病死、爱别离、求不得、怨憎会、五蕴炽盛的无数苦事、苦感、苦受。在这样一个五取蕴的体性上，色心二法都是不清净的。

就身体而言，是三十六种不净物所合成的，把表皮剖开，各种脏腑、器官、血液、大小便溺等，都是污秽不净的。从我们心识状态来看，无非都是各种烦恼和虚妄的造作。从果位来说，受着有漏的苦乐舍三受，这里没有一点清净的体性。因此，我们处在取蕴苦的不断相续当中，无法摆脱出来，好像完全被行苦所自在，这就叫做“扼缚”。因位被惑业所牵制，果位一直处在这样的受当中，像被绑住一样。或者说一直处在惑业苦的循环链里无法解脱，这种状态就是一

直受缠缚的苦的状态。

“痈疮”，譬喻是苦的自性，当加一点凉水就感觉到很乐，其实这是苦的一个缓解位，其实是坏苦性。当加了热水，感觉到非常痛，这好比是苦苦。在没有遇到热水、凉水，处在不苦不乐的状况时，其实是苦因的状态。也就是，痈疮里的病毒丝毫没有解决。因此，由于这种潜在的苦，一旦触及到外缘以后，不断地发起苦苦和坏苦，整个身心状态就像一个毒疮。无始生死以来，一直没有解决它，它不断地演变、发展，但始终就是一个毒疮的体性，所以它就是苦，这上面根本不会出现任何有利益的法。总而言之，它都是苦的，哪里能够得到什么甜味?

一直到诸天的蕴身也都是如此。无非把毒疮放到高级宾馆柔软的床铺上一样，暂时得到一点缓解，没有发作。但是疮依然如故，只要一撤走，又跑到下界粗劣的地上，就会痛得难受。总而言之，我们不过是这样的大毒疮，没有任何乐的自性，所以要对整个轮回发起厌离。

是故又彼经云：“劝修不放逸，何以故？夫放逸者，是众恶之本；不放逸者，乃是众善之源。如日月光，诸明中最，不放逸法，亦复如是，于诸善法，为最为上。亦如

须弥山王，于诸山中，为最为上，不放逸法，亦复如是，于诸善法中，为最为上。何以故？一切恶法，犹放逸而生；一切善法，不放逸为本。”

又像《涅槃经》里说：“众生啊！你们应当不放逸地修行。什么缘故呢？因为放逸是发生众多恶法的来源，不放逸是产生各种善法的来源。就像日月光是各种光明中最好的，不放逸法也是在各种善法中最好的。又像须弥山王是在群山当中最高上的，不放逸法也是在诸善法中最高上的。什么缘故呢？因为一切恶法都由放逸而生，一切善法都是以不放逸而出现的。”所以，应当时时不放逸。

也就是说，我们处在轮回的险境当中，有这么大的患难在身上，一不小心又是不断地处在苦集当中，增上苦的循环，见到处境这么危急，我们应当时时都保持不放逸，绵密地观察身心的状态。

第二、问曰：虽云无始劫来，六道轮回无际，而未知一劫之中受几身数而言流转？

第二、问：虽然说到无始劫来在六道里轮回不见边际，但不知道具体在一劫当中受了多少身而说为流

转呢?

答曰：如《涅槃经》说："取三千大千世界草木，截为四寸筹，以数一劫之中所受身父母头数，犹自不澌。"

答：就如《涅槃经》所说："取大千世界里的所有草木，一一都截成长为四寸的筹，来数一劫里所受身的父母的头数，还是数不尽的。"可见在这一劫当中不晓得受了多少身，大千世界有多少草木，每一个草木都截成四寸，那有多少筹木？一个筹木就算一个头数，这样可以看到受过数不清那么多的身。

或云："一劫之中所饮母乳，多于四大海水。"或云："一劫之中所积身骨，如毗富罗山。"如是远劫已来，徒受生死，至于今日，犹作凡夫之身，何曾思量，伤叹不已。

又说："一劫之中所饮的母乳，汇积起比四大海的量还要大。"又说："一劫当中死后得到的尸骨，堆积起来像毗富罗山那么高。"像这样从远劫以来无意义地徒受生死，一直到今日还是作凡夫身，我们何曾思量过轮回的苦，为此伤叹不已。

所以，轮回确实是旷劫流转，无边无际，一直到今天都还没解决这个问题。我们应当知道自己现在是轮回中的身，生死的大患根本没解决。如果今生再不求生净土，那未来还将无休无止地在轮回里受身，这样就是漫无边际的苦。

第三、又问曰：既云旷大劫来受身无数者，为当直尔总说令人生厌？为当亦有经文来证？

第三、又问：你说到旷大劫来受了无数身，这只是你以这种说法使人生厌离，还是也有经文能确证这是事实呢？

答曰：皆是圣教明文，何者？

答：这都是经教明文，可以引《法华经》为证。

如《法华经》云："过去不可说久远大劫，有佛出世，号大通智胜如来。有十六王子，各升法座，教化众生。一一王子，各各教化六百万亿那由他恒河沙众生。"其佛灭度已来，至极久远，犹不可数知。

如《法华经》云："过去不可说久远大劫以前，有一尊佛出世，号为大通智胜如来。他有十六个王子，各自都升座讲法，教化众生，每一个王子都教化六百万亿那由他恒河沙数的众生。"这尊佛涅槃到今天为止是极其久远的时期，根本不可能用算数来了解。

何者？经云："总取三千大千世界大地，磨以为墨。佛言：是人过千国土乃下一点，大如微尘，如是展转，尽地种墨。佛言：是人所经国土，若点不点，尽抹为尘，一尘一劫。彼佛灭度已来，复过是数。今日众生，乃是彼时十六王子座下曾受教法。"

怎么说彼佛灭度以来的时间无以计数呢？它是多么漫长的时间呢？经中说："总的把三千大千世界的大地全部都磨成墨汁。佛说：一个人经过一千个国土，才下一点像微尘那么大的墨点，像这样不断地进行下去，把大千大地所磨的墨汁全部都滴尽了。佛说：如此这个人所经过的国土，点到和没点到的所有地方全部都析为微尘。一个尘代表一个劫，彼佛灭度至今所经历的劫数超过了这个数量。今天的众生，就是远劫前十六王子座下曾经受过教法的人。"

是故经云：“以是本因缘，为说《法华经》。”

所以经中说：“由于这个往古的因缘牵引，今天再次宣说《法华经》。”

曾经世尊过去世做第十六王子，今天在世尊教下闻说《法华经》的人都是在那时候结过的因缘，可见这是有多少因缘、经过多漫长的劫数而成熟的结果。

《涅槃经》复云：“一是王子，一是贫人，如是二人互相往反。言王子者，今日释迦如来，乃是彼时第十六王子也。言贫人者，今日众生等是。”

《涅槃经》又说：“一个是王子，一个是穷人，这样二个人互相往反。‘王子’是指今日的释迦如来，也是那时的十六王子。‘贫人’就是今天的众生。”

以此类推，法华会上的受教者追溯他的过去世，一直可以推到大通智胜如来的时期，至今已经受过无数的身。其实，在此前还有无数受身，那么我们的情形与此类似，也就是从此身往回追溯，曾经受过无数身，旷大劫来受过无数三界里的身。

第四、问曰：此等众生，既云流转多劫，然三界之

中，何趣受身为多？

第四、问：“这些众生可以说是流转了多劫，受过无数身，在三界里以哪种生趣受身的量多？”

答曰：虽言流转，然于三恶道中，受身偏多。

虽然总的说是在三界中流转，但比较而言，在三恶道里受身的比例占大多数。

如经说云：“于虚空中，量取方圆八肘，从地至于色究竟天，于此量内，所有可见众生，即多于三千大千世界人天之身。”故知恶道身多。

依据经教的说明，可以证明这一点。经中说：“在虚空中取一个长宽八肘的柱体，从地面一直升到色究竟天为止，在这范畴当中的所有可见众生多过了三千大千世界的人天数量。”可见，恶道的身是非常多的。

这个量，从横截面来看，只是一个方圆八肘的小范围，而大千世界是一个非常广阔的范围。从地面到色究竟天都是一样的，但平面的宽度上，大千世界远远超过了方圆八肘。极大范围里的人天数很稀少的，

而极小范围里的六道数是很多的，这证明除了人天以外的恶趣众生的量非常多。用这个说明，这就是很好的表达。譬如以地球为例，在方圆一里范围的众生数和整个地球的人类数目相比，人类数目极少，而一个方圆里各种昆虫微生物等的数量极其庞大。可见，善趣身很稀少，恶趣身的数量非常多。

何故如此？但恶法易起，善心难生故也。

为何如此呢？就因上观察，恶法非常容易起，善心特别难生。善趣因极少，恶趣因极多，因此在果上恶趣的众生数远多于善趣数。就像经中常常说的，恶趣众生如大地土，善趣众生如爪上尘；或者说恶趣众生就像恒河沙那么多，而善趣众生寥若星辰。这是因为堕落性的力量很大，就像世人说的，“学坏三天，学好三年”。

今时但看现在众生，若得富贵，唯事放逸破戒，天中即复着乐者多。是故经云：“众生等是流转，恒三恶道为常家。人天暂来即去，名为客舍故也。”

今天我们来看现在的众生，如果得到了富贵，就

唯一从事放逸、破戒等的邪行，而不会以富贵来修道；生在天上，多数都贪著在欲乐上。因此佛经中说，众生都是一样地流转，恒时以三恶趣为常时居住的“家”，而人天暂时来一次马上又回去了，所以称为“客店”。

所以，到人天来只是做一次客，做完客还是要回恶趣的老家。经上讲，地狱众生刚放出去，过两天又回来了。这是什么缘故呢？因为众生的劣根性很强，受了一点苦想修一点善，但是得到一点好的，马上忘乎所以，又一样地放逸造恶，而且变本加厉，造得更凶，结果直接堕入恶趣。

依《大庄严论》：“劝一切众生，常须系念现前。”

依于《大庄严论》：“劝一切众生常常心要系在法上，使得正念现前，不要迷失。”

所以，在三界当中的事非常危险，因此古人才有“战战兢兢，如临深渊，如履薄冰”之说。说明还处在凡夫态的时候，每个人应该有自知之明。自心中的烦恼力量非常大，恶习气很重，所以要长时间反照自心而不能有丝毫懈怠。

偈云："盛年无患时，懈怠不精进，贪营众事务，不修施戒禅，临为死所吞，方悔求修善，

偈云："盛年没有疾患时，却懈怠毫不精进，贪著经营各种世间事务，不修施戒禅三福。等到临死要被死所吞掉时，才后悔过去那么好的时光，为什么不好好修善！

"智者应观察，除断五欲想。精勤习心者，终时无悔恨。心意既专至，无有错乱念，智者勤投心，临终意不散。

"智者应当观察，在生时就应当除断五欲的贪想。平时非常精勤地习练自心，狠下功夫，到临终时就没有悔恨，这叫做先苦后甜。因为平时修心，已经修得非常好，没有错乱的念头，一心秉持正念。像这样精勤地制伏自心，把它调练得不散逸，到临终的时候，以这种惯性力，心也不会散乱。

"不习心专至，临终必散乱。心若散乱时，如调马用硙，若其斗战时，回旋不直行。"

“如果平时不习练自心，牢牢把持，使得自心有主，临终的时候就一定会散乱。心如果散乱，就像用石磨调马，不断回旋养成了习惯，如果要斗战时，就只会随旋，而无法直接冲锋。”

因此，要想临终心态安稳，平时必须精勤地修练。练到了一定程度，就能够直心直进，一心住于法。如果平时都是心态乱七八糟，临终就更加糟糕，错乱力一现起来时，根本没有主张，无法调控、把持，那绝对往恶趣里走了。

第五、又问曰：一切众生皆有佛性，远劫以来应值多佛，何因至今仍自轮回生死，不出火宅？

第五、又问：一切众生都有佛性，从远劫以来，经过了这么多世，应当遇过很多佛，为什么一直到今天还是在轮回生死，出不了火宅呢？

答曰：依大乘圣教，良由不得二种胜法，以排生死，是以不出火宅。何者为二？一谓圣道，二谓往生净土。

回答：依据大乘圣教，这是由于多生以来没有得到二种胜法来排除生死，所以就出不了火宅。哪两种

呢？就是指圣道和往生净土这两种胜法。

其圣道一种，今时难证：一、由去大圣遥远；二、由理深解微。是故《大集月藏经》云："我末法时中，亿亿众生起行修道，未有一人得者。"当今末法，现是五浊恶世，唯有净土一门，可通入路。是故《大经》云："若有众生，纵令一生造恶，临命终时，十念相续，称我名字，若不生者，不取正觉。"

在两种胜法里，圣道一种现在很难证得：一、因为现在的时代离佛世很遥远；二、由于圣教的理很深，而众生的解很微薄，因此难以相应。所以，佛在《大集月藏经》中说到："在我教法的末法时期当中，亿亿人起行修道，没有一个人得道。"当今正是末法，属于五浊炽盛的恶劣时期，只有净土这一门可以通入而得道。所以《大经》里说："如果有众生，纵然一生造恶，到了临命终时，有十念至心相续，称念我的名字，如果不往生，我就不取正觉。"这就证明在这个末法时期，以往生净土为当机。就连平生造恶的人，临终回心忏悔愿求往生，以十念称名的因缘，就得到佛力摄受，直接排除生死而生入净土，弥陀愿海法门是如此便捷、容易。

又复一切众生，都不自量。若据大乘，真如实相第一义空，曾未措心。若论小乘，修入见谛修道，乃至那含、罗汉，断五下，除五上，无问道俗，未有其分。纵有人天果报，皆为五戒十善，能招此报，然持得者甚希。若论起恶造罪，何异暴风驶雨？是以诸佛大慈，劝归净土。纵使一形造恶，但能系意专精，常能念佛，一切诸障自然消除，定得往生。何不思量，都无去心也！

而且一切众生，从来不衡量自己。如果依据大乘，对于真如实相第一义空，从来没有用过心趣入。如果说小乘，修入见谛和修道，乃至三果、四果，断五下，除五上，无论出家在家都没有份。纵然有人天果报，也都是行持五戒十善所感，但是真正能够持五戒十善的人是非常稀少的。如果说起恶造罪，那无异于暴风骤雨，极其密集、迅速、猛利。针对这种末法时期的现相，众生修行非常困难、恶性非常坚强，所以，诸佛以大慈心劝导行者归于净土。纵然过去一生当中造恶，只要回心一念接一念专一地缘在阿弥陀佛上，那一切诸障自然消除，决定能往生。这说明弥陀愿力有极大加被众生灭障往生的功能。在这种情形下，我们为什么不好好地思量、考虑，没有一点去净土的心呢？

自下第四，引圣教证成，劝信求生者

以下第四番料简是引圣教证成，劝导后代生信、求生净土。

依《观佛三昧经》云：“尔时会中，有财首菩萨白佛言：‘世尊！我念过去无量劫时，有佛出世，亦名释迦牟尼佛。彼佛灭后，有一王子，名曰金幢，骄慢邪见，不信正法。有知识比丘，名定自在，告王子言：世有佛像，极为可爱，可暂入塔，观佛形像。时彼王子从善友语，入塔观像，见像相好，白言：比丘！佛像端严，犹尚如此，况佛真身！比丘告言：王子！今见佛像，不能礼者，当称南无佛。

依据《观佛三昧经》所说：“当时法会中有一位财首菩萨，对佛说：‘世尊，我回忆过去无量劫的时候，有一位佛出世，也叫做释迦牟尼佛。佛灭度后，有个王子叫做金幢，骄慢邪见，不信正法。有位比丘善知识，叫做定自在，告诉王子说：世上有佛像，极为端严可爱，你可以暂时进塔看看佛的形像。当时王子听了他的话，进到塔中观看佛像，见到佛像非常庄严，他说：比丘！佛像都这么庄严，何况佛的真身！比丘说：王子！你现在见了佛像，如果不能礼拜，应当称南无佛。

‘还宫系念，念塔中像，即于后夜梦见佛像，心大欢喜，舍离邪见，归依三宝，随寿命终。由前入塔称佛功德，即得值遇九百亿那由他佛。于诸佛所，常勤精进，恒得甚深念佛三昧。念佛三昧力故，诸佛现前，皆与授记。从是以来，百万阿僧祇劫不堕恶道，乃至今日，获得首楞严三昧。尔时王子者，今我财首是也。’

‘再说，那位王子回到宫中，心里一直系念塔中的佛像。就在这天后夜，他梦见了佛像，心大欢喜，舍离邪见，归依三宝，随寿命终。由于他前次入塔称念佛名的功德，使他值遇了九百亿那由他佛。在诸佛前，常时勤精进，恒时得到甚深念佛三昧。以念佛三昧功力的缘故，诸佛现身在他面前，都给他授记。从此以后，在百万阿僧祇劫的时期当中不堕入恶道，一直到今天为止，他得到了首楞严三昧。当时的王子，就是我财首的前身。’

“尔时会中，即有十方诸大菩萨，其数无量，各说本缘，皆依念佛得。

“尔时大会中，当即有十方来的诸大菩萨，无量无数，他们各自都说到宿世的因缘，都是依于念佛而得到成就的。

“佛告阿难：‘此观佛三昧，是一切众生犯罪者药，破戒者护，失道者导，盲冥者眼，愚痴者慧，黑暗者灯，烦恼贼中大勇猛将，诸佛世尊之所游戏，首楞严等诸大三昧始出生处。’

“佛说：‘这观佛三昧，是一切众生犯罪者的良药、破戒者的保护、失道者的向导、盲冥者的眼目、愚痴者的智慧、黑暗中的明灯、烦恼贼中的大勇猛将、诸佛世尊所游戏处、首楞严诸大三昧最初发生之处。’

“佛告阿难：‘汝今善持，慎勿忘失。过去、未来、现在三世诸佛，皆说如是念佛三昧。我与十方诸佛及贤劫千佛，从初发心，皆因念佛三昧力故，得一切种智。’”

“佛告诉阿难：‘你现在要好好地受持这个法，千万不要忘失。在过去、未来、现在的三世佛都宣说念佛三昧，我和十方诸佛以及贤劫千佛，从初发心时起，都是因为念佛三昧功力的缘故，得证一切种智。’”

可见念佛三昧之重要。对众生有极大利益，十方三世一切诸佛都因念佛三昧力而成佛、都宣说念佛三昧。

又如《目连所问经》：“佛告目连：‘譬如万川长流，有浮草木，前不顾后，后不顾前，都会大海。

又如《目连所问经》中说：“佛告目连：‘好比万川长流，在这滔滔的江水当中，漂浮着很多草木，这草木被激流所冲，前面顾不上后面，后面顾不上前面，都同样无自在地会入了大海。（“万川长流”，指极广阔的生死流转的区域，这里有各种上下生趣的众生类，为惑业力所漂，都各自无自在，前面顾不上后面的，后面的顾不上前面的。就像一个家庭，大限到来各自去，谁也顾不到谁，因为都是为业所束缚的不自在者，只不过暂时偶尔地聚会在一起。或者像世间相有高低贵贱等的各种人，但其实大家都是为业流所漂的凡夫。）

‘世间亦尔，虽有豪贵，富乐自在，悉不得免生老病死。只由不信佛经，后世为人，更甚困剧，不能得生千佛国土。

‘世间生死流转的状况也是如此。虽然也有些豪贵者，暂时富乐自在，但是不管是尊卑贫贱等的哪一流人物，都无法脱免，或者都共同汇入生老病死的苦海。而且由于他们不信佛经，没有入解脱正道，所以

后世做人时，比现在还要来得困苦，无法生到千佛国土。因为他们没有信心和切愿的缘故。

‘是故我说无量寿佛国，易往易取。而人不能修行往生，反事九十五种邪道，我说是人名无眼人，名无耳人。’”

‘所以，我现在为众生宣说阿弥陀佛国土，这是很容易去、很容易取证的。可是人还是不能修行往生，反而从事九十五种邪道，我说这样的人叫做没眼的人、没耳的人。’”就像瞎子、聋子一样，听不懂大教的涵义，也看不到真正大义的道路，反而去走邪道，葬身于万劫不复的深渊，这就是众生可悲愍之处。

经教既尔，何不舍难，依易行道矣？

佛既然如此苦切地教导我们，我们为什么不舍开这个难行之道而依易行之道呢？应当在此生依于易行道，信愿持名，那么临终时就有真实的成果出现。如果依难行道，以眼下众生的根性很难即生证果，几乎是不可能的。

以上是第三大门的四番料简。在辨明难行道、易

行道之后，阐明凡夫众生从无始劫已来，轮回无穷，受生无数，感受无量大苦，所以依圣教说明念佛简便易行又极为殊胜，劝后代生信求生净土。可见大师一番悲心深切。

安乐集 卷上

安乐集卷下

唐并州玄中寺道绰禅师撰

第四大门中，有三番料简：第一、依中国三藏法师，并此土大德等，皆共详审圣教，叹归净土，今以劝依；

第四大门中，有三种差别内容：

第一、依据印度三藏法师和本土的大德等，他们都对圣教有详细的研究，共同赞叹导归净土，现在也劝导学人依奉大德们的所为一致趣向西方。这里，“中国”指佛法的中土，即印度。

第二、据此经宗，及余大乘诸部，凡圣修入，多明念佛三昧以为要门；

第二、依据此经，以及其余诸部大乘经，对于凡、圣修持证入的状况，多数是阐明以念佛三昧为要门。

第三、问答解释，显念佛者得种种功能利益不可思议。

第三、以问答解释的方式，显示念佛者获得各种不可思议的功德利益。

以下对于这三番料简作具体的解释。

第一、依中国及以此土大德所行者

余五翳面墙，岂宁自辄？但以游历披勘，敬有师承。

第一、依印度和本土大德所行来做劝发。

首先，道绰禅师说：我是一个五根都有翳障、如同面墙般有障碍、不能见知诸法力用的人，哪里敢擅自裁决、判断呢？但因为我有多年的游历，也经过很多阅读和勘验，我是恭敬地守着从祖师传下的法门。

何者？谓中国大乘法师流支三藏；次有大德呵避名利，则有慧宠法师；次有大德寻常敷演，每感圣僧来听，则有道场法师；次有大德和光孤栖，二国慕仰，则有昙鸾法师；次有大德禅观独秀，则有大海禅师；次有大德聪慧守戒，则有齐朝上统。

那是怎样的师承呢？这里谈到六位大德：首先，是印度来华的大乘法师菩提流支三藏；其次，有呵弃名利的大德慧宠法师；又有大德平常开演经教时，每每感得圣僧来听，那就是道场法师；又有和光同尘、独步高峰，为南北朝二方钦仰的大德昙鸾法师，“孤

栖”，指他的成就很高，无人比肩；又有大德禅观造诣独深，即大海禅师；又有大德，聪慧守戒，即齐朝的上统法师。

然前六大德，并是二谛神镜，斯乃佛法纲维，志行殊伦，古今实希。皆共详审大乘，叹归净土乃是无上要门也。

这六位大德都明彻地照见了二谛实义，能够把握佛法的纲领和要髓，而且他们的志愿和行持都是超迈绝伦，是古今稀有的大德。他们这些修行高超的大德，对于大乘经义都有非常详细如量的了解，都共同赞叹、归仰净土是无上的要门。

这样我们就知道，净土法门实际是极其甚深、要妙，连这些教观有成就的大德们，他们真正能认识到净土是无上要门，而一致赞叹导归，因此我们需要高度地敬重弥陀大法。

问曰：既云叹归净土乃是要门者，未知此等诸德，临终时皆有灵验已不？

问：既然你说这些大德都赞叹、导归净土作为无

上的要门，那不知道这些大德自身如何修行？在临终都有灵验出现吗？

答曰：皆有不虚。如昙鸾法师，康存之日常修净土，亦每有世俗君子来呵法师曰："十方佛国，皆为净土，法师何乃独意注西，岂非偏见生也？"

回答：都有真实的灵验。比如昙鸾法师，在康存之日常修净土，也每每有世俗的君子来呵斥法师说："十方佛国都是净土，法师为什么独独注意西方，这不是偏取一方吗？"

法师对曰："吾既凡夫，智慧浅短，未入地位，念力须均。如似置草引牛，恒须系心槽枥，岂得纵放全无所归。"虽复难者纷纭，而法师独决。

法师回答说："我既然是一个凡夫，智慧浅短，没有证入圣者地位，因此，自己的念力需要很好地安排。"要有平时一贯倾注的地方，这是"均"的意思。就好比我们一个凡夫肯定要养生，那么每天少不得三餐饭，这是主食，必须均衡到量，否则就养不好身体，在此之外会加一些其他菜蔬等。同样，我是一个凡夫，

没登地，那么自己有自知之明，这个有限的念力应当有主次之别，平常就应当一贯性地放在一个重点上用，否则什么也无法成就。

“就好比一个牧牛人要养一只牛，他要拿着草来引牛，恒时心要关心马槽里的草料有没有，能不能让牛吃到，不能随便放着牛根本不管束，那牛就会饿死。”意思是，我们要考虑自己这一生怎么来得到成就，我是一个凡夫，不是随意能入十方世界的，所以目前我一直专注在西方、成办这件大事。每一天我要喂这头牛若干粮食，也就是蓄备一定的资粮让它吃到，这个净土的身才会逐渐地长养、成熟。否则漫无所归，每天都不在净土的修业上照料、长养，净土的莲胎就无法成熟，最终就要落到一无所有。

虽然很多人有各种各样的难问，但是法师以智慧都能独立决断，就证明他的智慧非常明了。对于整个净土法门的关键非常地清楚、有定解。

是以无问一切道俗，但与法师一面相遇者，若未生正信，劝令生信；若已生正信者，皆劝归净国。是故法师临命终时，寺傍左右道俗，皆见旛花映院，尽闻异香音乐迎接，遂往生也。

所以，一切僧俗只要跟法师有一面相遇，都得到很大加持。没有生正信的，法师会劝导他生起正信；已经生起正信的，法师会劝导他一心归投净土。由于法师自行、利他的功行非常圆满，所以到了临命终时，寺院旁边的出家、在家人都见到空中显现幡盖、妙花、光明映照着院落，大众都闻到异香、音乐，是在这样的瑞相当中迎接法师而得以往生的。

余之大德，临命终时，皆有征祥。若欲具谈往生之相，并不可思议也。

其他大德在临命终时也都有祥瑞征相。如果要具体地谈往生之相，都是不可思议的。这就证明这些大德平生见地是决定的、志愿是坚决的，而修行也是踏实的，所以临终时都得到了往生的奇特之相。

第二、明此彼诸经多明念佛三昧为宗者，就中有八番。初二明一相三昧，后六就缘依相明念佛三昧。

第二、明诸部经典多数阐明以念佛三昧为宗旨，这里有八番内容。前两个说明一相三昧，后六个就因缘、依行相或事相来阐明念佛三昧的大义。

第一、依《花首经》：“佛告坚意菩萨：‘三昧有二种：一者、有一相三昧；二者、有众相三昧。一相三昧者，有菩萨闻其世界有其如来现在说法，菩萨取是佛相以现在前，若坐道场，若转法轮，大众围绕。取如是相，收摄诸根，心不驰散，专念一佛，不舍是缘。如是菩萨于如来相及世界相了达无相。常如是观，如是行，不离是缘。是时佛像即现在前而为说法。

第一、依《花首经》，佛告诉坚意菩萨：“三昧有二种：一、一相三昧；二、众相三昧。‘一相三昧’是指有菩萨闻到某世界有如来现在正在说法，菩萨缘取佛相、使其现在心前，所观佛的相，或者坐在道场中，或者转法轮，为大众所围绕。菩萨一心取这样的佛相，收摄诸根，使得心不向外驰奔散乱，专心系念这一佛，不离开所缘。像这样，菩萨对于所观的正报的如来相和依报的世界相都了达本是无相。常常这样观、这样行，不离开所缘。这时，以佛的悲愿，佛像就会现在他面前给他说法。

“‘菩萨尔时深生恭敬，听受是法，若深若浅，转加尊重。菩萨住是三昧，闻说诸法皆可坏相。闻已受持，从三昧起，能为四众演说是法。’佛告坚意：‘是名菩萨

入一相三昧门。’”

“‘当时，菩萨生起很深的恭敬，听受了佛像所说的法，无论深浅，转而更加尊重、恭敬。菩萨安住在三昧中，闻到佛说诸法都是可坏相，也就是一切因缘所生法都是坏灭性，不可能常存，没有坚实可得。像这样，闻后受持，在他起定之后，能够为四众演说此法。’佛告诉坚意：‘这叫做菩萨入一相三昧门。’”

第二、依《文殊般若》明一行三昧者：“时文殊师利白佛言：‘世尊！云何名为一行三昧？’佛言：‘一行三昧者，若善男子、善女人，应在空闲处，舍诸乱意，随佛方所，端身正向，不取相貌，系心一佛，专称名字，念无休息。即是念中，能见过、现、未来三世诸佛。何以故？念一佛功德无量无边，即与无量诸佛功德无二。是名菩萨一行三昧。’”

第二、依据《文殊般若经》阐明一行三昧的修行相状和利益。当时文殊师利对佛说：“世尊！怎么叫做一行三昧呢？”佛说：“一行三昧，是指善男子、善女人应当在空闲之处舍掉杂念，随着佛所在的方所，身体端坐正面对佛，不取佛的相貌，系心在一尊佛上，

专称他的名字，念念相续没有间断。就在他念佛的净念当中，能够见到过去、现在、未来三世诸佛。什么缘故？因为念一佛功德无量无边，和念无量诸佛的功德没有差别。这就叫做菩萨一行三昧。”

以上说明一相三昧的行相。接下来的六个，是就因缘的各个方面或者依感应、因果、伦理等的情形，来阐述念佛三昧的大义。

第三、依《涅槃经》，佛言：“若人但能至心常修念佛三昧者，十方诸佛恒见此人，如现在前。”是故《涅槃经》云：“佛告迦叶菩萨：‘若有善男子、善女人，常能至心专念佛者，若在山林，若在聚落，若昼若夜，若坐若卧，诸佛世尊，常见此人，如现目前，恒与此人，而作受施。’”

第三、依据《涅槃经》，佛说：“如果一个人能够至心常修念佛三昧，十方诸佛恒时见到这个人，就好像当下显现在他前面那样护念他。”所以《涅槃经》当中，佛告诉迦叶菩萨：“如果有善男子、善女人，常能至心专念佛，或在山林，或在聚落，或是夜晚，或是白天，或是端坐，或是躺卧，对于这样至心念佛的人，诸佛世尊常常见到这个人，好像就在眼前看到

那样清楚，恒时都会安住接受这个人的念佛供养。”也就是，只要人至心念佛，佛的一切种智当下就彻见这个人，而且跟他没有任何距离，佛当下就住在他的心中，住在他的面前加持他、护念他。所以不要以为佛都在天边，因为诸佛如来是法界身，入一切众生心想中，是心作佛，是心是佛。我们的心念佛的时候，就有佛在心中护念。

第四、依《观经》及余诸部，所修万行，但能回愿，莫不皆生。然念佛一门，将为要路。何者？审量圣教，有始终两益。

第四、依《观经》和其余诸部经所说，所修的万行只要能回向愿求往生，都无不往生。但是在一切万行中，念佛这一门是根本的要路。为什么说它是要路呢？因为审细地衡量圣教，专一念佛有始和终两种利益。

若欲生善起行，则普该诸度；若灭恶消灾，则总治诸障。故下经云：“念佛众生，摄取不舍。”寿尽必生，此名始益。

始、终两益分别来说。如果想发起善心修行，那么以念佛这一门，能够普遍地含摄一切诸度。如同祖师们说到，念佛这一门含有了六度，比如放下身心就是布施，心里不再起贪嗔痴就是持戒等。引蕅益大师、莲池大师的话[2]都可以证明。就灭恶消灾来说，以念佛这一门能总的对治一切障碍。所以在《观经》里说："念佛众生都为阿弥陀佛的光明摄取不舍。"到他寿命穷尽时，一定能生到净土。这叫做"始益"，是指

[2]蕅益大师：真能念佛，放下身心世界，是大布施。真能念佛，不复贪瞋痴，是大持戒。真能念佛，不计人我是非，是大忍辱。真能念佛，不稍间断夹杂，即大精进。真能念佛，不复妄想驰逐，即大禅定。真能念佛，不为他歧所惑，即大智慧。(摘自《灵峰宗论》)

莲池大师：诸菩萨众，有恒沙劫中，修六度万行，未能满足。而今一心念佛，万缘自舍，即布施波罗密。一心念佛，诸恶自止，即持戒波罗密。一心念佛，心自柔软，即忍辱波罗密。一心念佛，永不退堕，即精进波罗密。一心念佛，余想不生，即禅定波罗密。一心念佛，正念分明，即般若波罗密。推而极之，不出一心，万行具足。如大本法藏愿云：若我成佛，国中有情，不获神通自在波罗密多，不取正觉。(摘自《弥陀疏钞》)

凡夫此生初始发起念佛所得的利益。

也就是，念佛当中包含了断证二门，证能包括六波罗蜜，断能够总的对治各种障。而且以专一念佛，时时都在弥陀光明的摄取、护念下，这样恒时与佛最直接地联络，临终时就顺利得以往生。这叫做凡夫此生初始念佛位的利益。

言终益者，依《观音授记经》云："阿弥陀佛住世长久，兆载永劫，亦有灭度。般涅槃时，唯有观音、势至，住持安乐，接引十方。其佛灭度，亦与住世时节等同。

所谓最终的利益，依据《观音授记经》中所说："阿弥陀佛在极乐世界住世的时间非常漫长，经历了兆载永劫，然而最终也还是有灭度。当弥陀入涅槃时，国土中只有观音、势至住持安乐世界，接引十方众生。佛灭度也和住世的时间等同，非常漫长。"

"然彼国众生，一切无有睹见佛者。唯有一向专念阿弥陀佛往生者，常见弥陀，现在不灭。"此即是其终时益也。

"然而当时佛国的众生，一切人都不会再睹见阿

弥陀佛，只有那些一向专念阿弥陀佛而往生的人，会常常见到阿弥陀佛还一直在安住而没有灭度。”这就是最终的利益。

所以缘起很稀奇，如果心非常纯、一心念阿弥陀佛，没有什么别的想法，那就是跟弥陀的关系最深了。佛在世的时候，就以光明摄受这个人。所以，在《观经》和善导大师举经证里常常都是这样讲，弥陀的光明就是摄取念佛众生不舍。这并非有偏心，而是世俗缘起上能够一心归仰，跟佛的相应度就很深。像这样，其他人都见到佛灭度了，但是一向专念阿弥陀佛的人，常见阿弥陀佛在而无灭度。

所修余行，回向皆生。世尊灭度，有睹不睹。劝后代审量，使沾远益也。

修其他行门回向净土，都得以往生，但是阿弥陀世尊灭度时，就有再见到佛和不再见佛的差别。可见，专一念佛与弥陀的因缘甚深。劝导后代的学人审量，使得都能沾到久远处的利益。

第五、依《般舟经》云：“时有跋陀和菩萨，于此国土，闻有阿弥陀佛，数数系念。因是念故，见阿弥陀佛。

既见佛已，即从启问：‘当行何法，得生彼国？’尔时，阿弥陀佛语是菩萨言：‘欲来生我国者，常念我名，莫有休息，如是得来生我国土。当念佛身三十二相悉皆具足，光明彻照，端正无比。’”

第五、依《般舟经》所说：“当时有一位跋陀和菩萨，在我们这个国土，听说有阿弥陀佛，他数数不断地系念佛。以他专一系念的缘故，就见到了阿弥陀佛。见佛以后，他亲自向佛请问：‘要行什么法能够生到佛的国土？’当时，阿弥陀佛跟他说：‘你想生到我国土，常常念我的名字，不要间断，这样就能生到我的国土。你要念佛身三十二相悉皆具足，光明彻照，端正无比。’”

从这可以看出，阿弥陀佛希望众生常念他的名字而不间断，这样就和佛一直保持联络，联络越来越深，最后确确实实能安安稳稳地往生，到了最后自己心里都有把握。所以，人生很短暂，你能把住这个要门，就直接上了弥陀大愿船，你能天天坚持不断，可以保证你往生，这是阿弥陀佛说的。

而且，弥陀化身的善导大师解《观经》的时候，最后也点明佛的本愿就想众生一向专念弥陀名号。当时经文里释迦佛对阿难说：“汝好持是语。持是语者，

即是持无量寿佛名。”善导大师解释说：“这是正明付嘱弥陀名号流通于遐代。上来虽说定散两门之益，望佛本愿，意在众生一向专称弥陀佛名。”由此可知弥陀法门的心髓所在。因为佛无量劫以前立愿时，确实想以光明和名号救度众生，他说：我一成佛就立名无量寿，众生闻此而皆来生我国。四十八愿也处处能够看到佛是以名号度生的。为什么呢？因为他要实现普度十方世界下至于蜎飞蠕动的旁生，都能够即生生到远超三界的殊胜净土，这是多么不可思议的事。所以他要发明一个极其奇特简易的方便，那就是弥陀名号。这使得任何人都可以修，而且一修确实得佛力加持，确实在这一个名号里能得到转凡成圣、即生解脱，多少万劫难修的事变成一生中很简易就成办了，所达到的功德完全一样，这就不可思议了。

从这里我们更要加强信念。因为当时跋陀和菩萨亲自问弥陀世尊，佛就告诉他：你就常常念我的名字，不要间断，就能生到我的国土。从这也可以看到，《无量寿经》三辈往生都提出一向专念，这是有大秘密的。所以一定要把握这条要路，那么这一生确实就能很顺利地往生，没有什么忧愁、恐惧或者难行的路。

第六、依《大智度论》，有三番解释：第一、佛是

无上法王，菩萨为法臣，所尊所重，唯佛世尊，是故应当常念佛也。

第六、依据《大智度论》有三番解释，说明为什么要恒时念佛的道理：第一、佛是无上法王，菩萨是法王下辅佐的法臣，菩萨心中所尊重处唯一是佛世尊，因此应当恒时念佛。这也是法的伦理、道理。既然我是法臣，佛是法王，当然我要念佛；或者我是佛子，佛是我父，我当然应当尊重。这样，菩萨应当常不离念佛。

第二、有诸菩萨自云："我从旷劫以来，得蒙世尊长养我等法身、智身、大慈悲身，禅定、智慧、无量行愿，由佛得成。为报恩故，常愿近佛。亦如大臣蒙王恩宠，常念其主。"

第二、有菩萨自己说："我从旷劫以来，得蒙世尊长养我的法身、智身、大慈悲身，禅定、智慧、无量行愿都是由佛的法恩才得以成就。为了报法恩的缘故，常常愿意亲近佛而不离开。又像大臣得蒙圣王的恩宠，他以感恩故，常常会念他的国主。"这也是人心自然的反应。

第三、有诸菩萨复作是言："我于因地，遇恶知识，诽谤般若，堕于恶道，经无量劫。虽修余行，未能得出。后于一时，依善知识边，教我行念佛三昧，其时即能并遣诸障，方得解脱。有斯大益故，愿不离佛。"

第三、有菩萨又这样说："我在因地遇到恶知识，诽谤般若，堕在恶道里，经过无数劫。虽然修其他的行门，都不可能脱出。后来在某时幸遇了善知识，教我行念佛三昧，当时就能够一并遣除各种障碍而得到解脱。以念佛三昧有如是大利益的缘故，我愿意常不离佛。"

第七、依《华严经》云："宁于无量劫，具受一切苦，终不远如来，不睹自在力。"

这也是说菩萨一心希求常不离佛的愿行，也是普贤愿的表现。因为值遇佛太重要了。所以《华严经》说："我宁可在无量劫中受一切苦而能见到佛，终究不愿远离如来、不睹佛的自在神力。"

又云："念佛三昧必见佛，命终之后生佛前。见彼临终劝念佛，又示尊像令瞻敬。"

又说到："修念佛三昧一定能见佛，命终以后就生在佛前。一见到人临终，我们应当劝他念佛，而且给他指示佛的尊像使得他瞻礼恭敬。"这样做对他非常好，能得如来悲力加持的缘故。

又善财童子求善知识，诣功德云比丘所，白言："大师！云何修菩萨道，归普贤行也？"是时，比丘告善财曰："我于世尊智慧海中，唯知一法，谓念佛三昧门。何者？于此三昧门中，悉能睹见一切诸佛及其眷属、严净佛刹，能令众生远离颠倒。念佛三昧门者，于微细境界中，见一切佛自在境界，得诸劫不颠倒。念佛三昧门者，能起一切佛刹，无能坏者，普见诸佛，得三世不颠倒。"

晋译《华严经》里面说到善财童子求访善知识，到了功德云比丘这里，请求说："大师！怎样修持菩萨道，归入普贤行呢？"当时，比丘告诉他说："我在世尊的智慧海中，只知道一个法，叫做念佛三昧门。这修法如何呢？在这三昧门当中，能够睹见一切佛以及佛的眷属和佛所住的庄严清净的佛土。这一法能使众生远离各种颠倒。念佛三昧门，能在微细境界中得见一切佛自在境界，得到乃至诸劫心不颠倒。念佛三昧门，能起一切佛刹而无能坏，普见诸佛，得三世不

颠倒。”

时功德云比丘告善财言：“佛法深海，广大无边，我所知者，唯得此一念佛三昧门。余妙境界，出过数量，我所未知也。”

当时功德云比丘告诉善财说：“佛法深广如海，无边无际，我所了知的唯一是这一个念佛三昧门。其余的胜妙境界超出了数量，我还无法测知。”

第八、依《海龙王经》：“时海龙王白佛言：‘世尊！弟子求生阿弥陀佛国，当修何行得生彼土？’佛告龙王：‘若欲生彼国者，当行八法。何等为八？一者、常念诸佛；二者、供养如来；三者、咨嗟世尊；四者、作佛形像，修诸功德；五者、回愿往生；六者、心不怯弱；七者、一心精进；八者、求佛正慧。’佛告龙王：‘一切众生具斯八法，常不离佛也。’”

第八、依据《海龙王经》，当时海龙王对佛说：“世尊！弟子求生阿弥陀佛国，要修什么行能生到彼土呢？”佛告诉龙王：“你要生弥陀的佛国，要行八个法。哪八个法呢？一、常念诸佛；二、供养如来；

三、赞叹世尊；四、造佛的形像，修各种功德；五、修功德后回向发愿往生；六、心不怯弱；七、一心精进；八者、求佛正慧。”佛告诉龙王：“一切众生具有这八种修行，就会常常不离佛。”

问曰：不具八法，得生佛前，不离佛不？

问：如果不具这八种法，能不能生在佛前不离佛呢？

答曰：得生不疑。何以得知？如佛说《宝云经》时，亦明十行具足，得生净土，常不离佛。时有除盖障菩萨白佛：“不具十行，得生已不？”佛言：“得生。”但能十行之中，一行具足无缺，余之九行悉名清净，勿致疑也。

回答：一定能生，不必疑虑。怎么知道呢？这可以类比而推知。佛说《宝云经》的时候，也说到了十行具足，能生净土，常不离佛。当时除盖障菩萨请问佛：“如果不具足十行，能不能生呢？”佛说：“能生。”只要你在十行当中，能够做一种行而不缺，其他九行都叫做清净，不必怀疑。

换言之，生净土很方便，在行门上的要求很低。

譬如生阿弥陀佛的国土，就《观经》来说，观经三福当中十一种行，只要具足一种就能往生，印光大师在《文钞》里多次讲到这一点[3]。善导大师在《四帖疏》里说："就此三福之中，或有一人单行世福回亦得生，或有一人单行戒福回亦得生，或有一人单行行福回亦得生；或有一人行上二福回亦得生，或有一人行下二福回亦得生；或有一人具行三福回亦得生。"这里看到，只要在三福中修得一分善行，回向即可往生，这是人人都可做到的。如果是特别高的条件，那凡夫就达不到了。就我们这一世修行的状况来看也是如此，有些人能修一些世间善，有些人有更多的出离行，有些人能够修得起大乘。这上面有很多的层次差别。但是以佛悲愿平等摄受的缘故，你只要真心诚意地想生佛的国土，又有信心，然后你随分随力地修善，佛一定摄受。

[3] 增广印光法师文钞《崔母孙夫人往生传发隐》："观无量寿佛经，示三种净业正因，一者孝养父母，奉事师长，慈心不杀，修十善业。二者受持三归，具足众戒，不犯威仪。三者发菩提心，深信因果，读诵大乘，劝进行者。此十一事，或有一二，加以信愿念佛，悉得往生，况崔母之将及全备者乎。"

又《大树紧那罗王经》云："菩萨行四种法，常不离佛前。何等为四？一者、自修善法，兼劝众生，皆作往生见如来意；二者、自劝劝他，乐闻正法；三者、自劝劝他，发菩提心；四者、一向专志行念佛三昧。具此四行，一切生处，常在佛前，不离诸佛。"

再者，《大树紧那罗王经》里这样说到：菩萨修四种法，能常不离佛。哪四种法呢？一、自己修善法，兼带劝导众生，都作往生见如来想，就是作意我和一切众生都往生了佛刹，见到如来。第二、自劝劝他，既劝自己的心也劝别人，非常欢喜地听闻佛法，以踊跃的好乐之心听闻正法。这是第二种善行。也就是，在闻法上要劝动自己的心，还要劝导别人，要一再忆念正法不可思议的功德，有非常大的意乐、有非常大的好乐心来闻法。第三、劝自己和劝别人发菩提心。也就是，一再地要想到：我要成佛利益众生，所以我在每一次做功德之前、修法行之前，我要发起菩提心，不但自己发，还要劝别人发。第四、一向专志行念佛三昧。"专志"就是确立了志向，不会转移，我已经立定了志向，一向修行念佛三昧。具有这四个行，将来无论你生在哪里，常常会在佛前而不离开诸佛。

又经云："佛说菩萨行法，有三十二器。何者？布施是大富器，忍辱是端正器，持戒是圣身器，五逆不孝是刀山、剑树、镬汤器，发菩提心是成佛器，常能念佛往生净土是见佛器。"

再者，经中说到：佛说菩萨的行法有三十二种器。如何呢？布施是大富之器。行布施的时候，身心就成了能感得大富裕的器具。常常布施，将来就会非常富裕，资财不缺。常常能忍辱，这个身心就是得端正的器，也就是从这个身心里将出现非常端严妙好的身相。能够持戒就是圣身器，也就是会从这里出现圣贤的身。常常五逆不孝就是刀山、剑树、镬汤器，也就是从这个身心将来会出现地狱各种苦具等。心里一直发菩提心就是成佛器，也就是从菩提心会出现佛果。最后一句是契合净土的修行，常常能念佛、往生净土是见佛器。也就是我们能不能见佛、我是不是修净土法的根器或者法器呢？那就要看我的心，如果能常常念阿弥陀佛，心里常常有愿要求生佛的净土，这就是见佛的器。我们详细地去看《往生传》，每个往生的实例必然都有这个相。所以他是法器的缘故，一定往生。按照莲池大师《疏钞》里所说，具足信愿行就是净土法器。

略举六门，余者不述。

以上在三十二器中略举了六门，其余二十六种就不在这里赘述。

圣教既尔，行者愿生，何不常念佛也！

以上阐明各部大经多数都是以念佛三昧为修行宗旨。既然圣教里处处这样开示、劝导，行者愿生净土，为什么不时常念佛呢？应当随顺佛的教诲如实地修行。

又依《月灯三昧经》云："念佛相好及德行，能使诸根不乱动，心无迷惑与法合，得闻得智如大海。智者住于是三昧，摄念行于经行所，能见千亿诸如来，亦值无量恒沙佛。"

又依据《月灯三昧经》所说：我们心里很清净地念佛的相好和佛的德行，比如因地的大愿、大行、果上成就的智悲力圆满功德等。由于心一直这样缘念佛的缘故，能够使自己的诸根不乱动，心马上能够安静，当时心里没有迷惑，就能与法道或者法义相合，这时

就会得到闻的大义和智慧，像大海那样无量无边。智者住在这个三昧里，善能收摄心念而不向外驰散，寂静一心而在经行处行走。像这样一心行持，就能见到千亿数如来，能值遇无量恒河沙数诸佛。”

第三、问答解释，显念佛三昧有种种利益，有其五番：

第三、通过问答解释，显明念佛三昧有各种利益。通过五番来进行。

第一、问曰：今云常修念佛三昧，仍不行余三昧也？

问：现在说要常修念佛三昧，是不是不修其他三昧呢？

答曰：今言常念，亦不言不行余三昧，但行念佛三昧多故，故言常念，非谓全不行余三昧也。

答：现在说“常念”，也不是说不行其他三昧，只是修念佛三昧份量多的缘故，所以说“常念”，不是说完全不修其他三昧。

所以，修净土法要注意主次或者正助的关系。以念佛三昧为正修，其他为助修，这就能把握住重点。好比我们吃东西，每顿都有主食和配食，位置要摆好。如果主食没保证，身体就养不好，但也不是拒绝其他辅助的食物。同样，如果我们一心想求生西方，每天要以念佛三昧为重点，也就是要常常在这上面花心思修持，其他方面是辅助它、助长它的，这样辨明主次，多行念佛三昧，就叫“常行常修”。

人的一生很短暂，必须要有重点、有专攻之处。其他方面可以辅助它。譬如说要修净土，修出离心、菩提心等各种修心法门，都是配合在净土修法上，使得我的修法越来越好，起到资助的作用，这样往生的品位就很高，这就叫做“善巧”。好比一个善巧的厨师，很会搭配饮食，每天的主食保证不缺，而且非常到量，同时他又会配各种辅佐的菜肴、饮食，这样主伴结合，就能资益身心。

第二、问曰：若劝常修念佛三昧，与余三昧能有阶降以不？

问：这里劝导常修念佛三昧，是不是和其余三昧有层次的差异呢？“阶降”就是指它的功能、力用等

的级别。

答曰：念佛三昧，胜相不可思议。此云何知？如《摩诃衍》中说云："诸余三昧，非不三昧。何以故？或有三昧，但能除贪，不能除嗔痴；或有三昧，但能除嗔，不能除痴贪；或有三昧，但能除痴，不能除贪嗔；或有三昧，但能除现在障，不能除过去、未来一切诸障。若能常修念佛三昧，无问现在、过去、未来，一切诸障悉皆除也。"

回答：念佛三昧有不可思议的殊胜力用或功德相。这又怎么知道呢？按照《摩诃衍》所说：其余的三昧不能说是非三昧，那又为什么特显念佛三昧呢？这是由于力用上有差别。有些三昧只能除贪，不能除嗔痴。比如住在白骨观的定中，它能除贪，但不一定能除嗔；有些三昧能除嗔，但不能除痴贪，比如修慈心三昧，能除嗔，但不一定除痴；有些三昧能除痴，但不一定除贪嗔；又有的三昧只能除现在障，不能除过去障和未来障。但是念佛三昧是总持法，你只要常修这一法，不论是现在、过去、未来的一切诸障都能去除。"

所以，这就是由于得佛力加被的缘故。由于佛法身智慧的加被不是单方面的，一旦相应，就能除灭过现未的一切障，这就不可思议了！

有些三昧能除现在的障，但是去不了过去的障或者未来的障，但是佛的心本身没有什么时间上的间隔，一旦跟佛的真如心相合，过现未的障都可以除掉。因此，我们要一心修持念佛三昧，得到弥陀神力的加被，过去世很多障碍都能消除。一旦跟佛心契合了，其他业就束缚不住了，未来出现的功德也都是由佛愿力能够赋予的，也就是必然得到不退转。

这里我们要有大智慧。譬如你单单是自己修，只是靠分别心，这样万劫里也难得不退转。但是你跟阿弥陀佛不可思议的法界心相合了，就能让你顿时得不退转。要凭自身除灭各种障难，非常困难。而且渐次的修法都要一分一分地进行，这是很费劲的。但是你修净土的顿教法，跟阿弥陀佛的心一合，就能够除灭烦恼业障。而且它不是只除某一种障碍，要出功德也不是只出某一种。比如通过弥陀愿海你能看到弥陀名号是圆明具德的，各个方面都起作用，除障、增福，转女成男、得财富、得尊贵、常行梵行、修持波罗蜜、往生净土、得不退、得三昧总持等，一个弥陀名号就能全数赋予。所以它称为“万德洪名”。而持名是以名召德，或者说是始觉合本，都透出了法门圆顿的特点。

再说，这法门叫“从事持达理持”、“即凡心成

佛心”，也可以看到它重在相应。相应以后，你的凡心会转成佛心，或者你从念念阿弥陀佛的事持当中进入理持，会达到能所双亡，彻见本性，之后就知道自性跟弥陀不二。这样才知道，原来这个念佛三昧是以阿弥陀佛为增上缘力，有极其不可思议的力用、果报等，无数声闻合在一起也无法测度其一分。这样了解后，就知道特赞念佛三昧的道理何在。我们稍许有些理解后，信心就不同于以往。

第三、问曰：念佛三昧既能除障，得福功利大者，未审亦能资益行者，使延年益寿以不？

问：念佛三昧既然能除一切障，得到很大的福德利益，不清楚是否也能资益行者，使现生得以延年益寿？

答曰：必得。何者？如《惟无三昧经》云：“有兄弟二人，兄信因果，弟无信心，而能善解相法。因其镜中自见面上死相已现，不过七日。时有智者，教往问佛。佛时报言：‘七日不虚，若能一心念佛、修戒，或得度难。’寻即依教系念。时至六日，即有二鬼来，耳闻其念佛之声，竟无能前进。还告阎罗王，阎罗王索符，已注云：由持戒

念佛功德，生第三炎天。”

回答：一定能办到。为什么呢？就像《惟无三昧经》里说：“有兄弟俩，哥哥相信因果，弟弟没有信心，但是对于相法他很精通。因为他在镜子当中见到自己脸上出现了死相，活不过七日。当时有智者教他去问佛，佛回答说：‘的确你活不过七天。如果你能一心念佛、修戒，或许能度过这个难关。’他很快依照教导一心念佛。到了第六天，有两个小鬼来，耳朵听到他念佛的声音，竟然无法前进。回来告诉阎罗王，阎罗王索要符令，符上注明：由于他以持戒念佛的功德，得生第三夜摩天。”

又《譬喻经》中，有一长者，不信罪福，年已五十。忽夜梦见刹鬼索符，来欲取之，不过十日。其人眠觉，惶怖非常。至明求觅相师占梦，师作卦兆云：有刹鬼必欲相害，不过十日。其人惶怖倍常，诣佛求请。佛时报云：“若欲攘此，从今已去，专意念佛、持戒、烧香、然灯、悬缯旛盖，信向三宝，可免此死。”

在《譬喻经》里也有一段证明：有一个长者不相信罪福因果报应，他已经五十岁了，有一天夜里忽然

梦到罗刹鬼索要符令，想要来取他的命，超不过十天。他醒来后非常惊慌恐怖，到了天明就寻找相师给他占梦。相师作出卦兆说：“有罗刹鬼一定会来害你，超不过十天。”这个人就更加恐怖惊慌，于是到佛那里请问免难的方法。佛当时说：“你想攘却这个命灾，从今以后要一心一意地念佛、持戒、烧香、燃灯，悬挂缯带幡盖，一心信仰三宝，可以免除这次死难。”

即依此法，专心信向。刹鬼到门，见修功德，遂不能害，鬼即走去。其人缘斯功德，寿满百年，死得生天。复有一长者，名曰执持，退戒还佛，现被恶鬼打之。

当时他就依照佛的教导，一心信向修持，专心念佛以及修持其他功德。罗刹鬼到了他门口，见到他修功德被保护，不能加害，鬼就离开了。这个人以他修法功德满了百年之寿后，生在天上，这也说明念佛现世能够得到消灾延寿的利益。

还有一个傻长者叫做执持，由于退戒不信佛，现前就被恶鬼捶打。

第四、问曰：此念佛三昧，但能对治诸障，唯招世报，亦能远感出世无上菩提以不？

问：念佛三昧是只能现前对治各种障碍、唯一招来世间的福报，还是也能招来深远的出世间无上菩提的果报呢？

答曰：得。何者？如《华严经·十地品》云："始从初地，乃至十地，于一一地中，皆说入地加行道、地满功德利、已不住道。"讫即皆结云："是诸菩萨虽修余行，皆不离念佛、念法、念僧，上妙乐具供养三宝。"以斯文证，得知诸菩萨等，乃至上地，常学念佛、念法、念僧，方能成就无量行愿，满功德海，何况二乘、凡夫，求生净土，不学念佛也？

答：不仅能得到世间利益，而且能招来出世间极为深远的无上菩提的极果。也就是要看到，念佛三昧是以佛的加被力，能够解决从现世一直到成佛之间的无量问题。这是由于佛悲力的加被是最彻底的。比如念弥陀名号，在佛号里已经含摄了佛的功德海，所以就能起到现世消灾免难、转女成男、得到福报等，临终能顺利往生，来世也能常行菩萨道，直至菩提间不退梵行，以及得不退转、得三昧、得总持乃至成佛，这都是由于愿海本身这样加持名号的缘故。因此，一心念佛决定能感得出世间深远的利益。

这里大师引《华严经》说到："从初地一直到十地间，在每一地当中都说到入地的加行道、此地圆满的功德利益，以及圆满后不住此道进一步升进。"结束时都有结文说道："这些菩萨虽然也修其他行门，但他们的共性都不离念佛、念法、念僧，以上妙乐具供养三宝。"也就是说，每地菩萨都行持念佛念法念僧和供养三宝。以这段经文证明，诸菩萨等乃至登上圣地者，都常学念佛念法念僧，由此才能成就无量行愿，满足功德海。连登地菩萨尚且如此，何况二乘凡夫要求生净土，哪能不学念佛呢？这是说念佛非常重要，每一地的结尾都说，他们都不离念佛等。可见，这是从现前一直到成佛之间必修的法门。你要想得佛力加持，肯定要念佛。而且由得佛力加持故，你才能够成就无量行愿，满足功德海。所以这是一个关键问题。

稍展开来，当然就是要念三宝、供养三宝。在《大乘庄严经论》里面讲，大乘菩萨修持归依，是从初发心一直到成佛之间都不离开，只不过随着修证的深入，他的归依也是越来越深入。

何以故？此念佛三昧，即具一切四摄、六度，通行通伴故。

为什么菩萨、二乘、凡夫，凡是求生，这一切人等都需要念佛？这是因为念佛三昧中具足了一切四摄、六度等行持和功德，这一个法贯通了正行和助伴的缘故。也就是，念佛三昧是总持法，其中含摄了三乘的无量法门，所谓“一门即是普门”，这就是它圆的特点。

第五、问曰：初地已上菩萨，与佛同证真如之理，名生佛家，自能作佛，济运众生，何须更学念佛三昧，愿见佛也？

初地以上的菩萨和佛同等证得了真如妙理，称为“生佛家”。自己能够现身作佛，就是在世间能实现八相成道，救济运度无量众生，何必再学念佛三昧愿见佛呢？

这里问者想不通，那么高的菩萨还要再学念佛三昧吗？还有必要愿见佛吗？好比龙树菩萨这样的大智者，为什么还要愿生极乐、愿见阿弥陀佛呢？这里面也有它的必然性。

答曰：论其真如，广大无边，与虚空等，其量难知。譬如一大暗室，若然一灯二灯，其明虽遍，犹为暗也。渐

至多灯，虽名大明，岂及日光？菩萨所证智，虽地地相望，自有阶降，岂得比佛如日明也？

答：就真如而言，这是广大无有边际，等若虚空，真如本来的量是很难测知的，唯有证穷了法界才能彻知真如。所以，在证真如上，只有佛才穷到了它的底源。这就好比一间很大的漆黑房子，如果点燃一盏灯、两盏灯，它的光明虽然遍满了屋子，但还是比较暗淡。逐渐点燃了五盏灯、十盏灯，乃至一百盏灯，虽然说非常明亮，但是哪里比得上日光呢？因为日光极其明朗，彻照四天下，所以虽然都叫做“燃起了灯光”，但是还有照明度的差别。意思是，登地以上就证到了真如，但是在证的量上的确有高下的差别。菩萨所证的智慧虽然一地一地相比，自然是有高下的差别，这些哪里能比无上果位佛的遍智、如同日轮般明朗彻照的境界呢？因此，地上菩萨一样要学念佛三昧，得佛力加被，也一样发愿常见诸佛，以期能迅速完成佛道。

所以要知道，果位力用上大有差别。就像玄沙禅师说：初悟心的人只是因位佛，不是果位佛。也就是从他的道力上来看，与果位佛相差很远。因此，开悟或者登地的圣者也有必要求生净土、见阿弥陀佛。弥陀本愿里很多愿是为圣者菩萨发的，那些高位的、有

成就的菩萨，一念弥陀名号，顿时能够证到极其甚深的三昧。这也就是佛力能够很快缩短他成佛的进程，因此有必要祈求佛力加被。

第四大门中，有三番料简，第一、举出精通圣教、具殊胜证德的数位大德，他们是如何赞叹并实修净土的，以此劝导后学趣向净土；第二、引经文证成：净土经及其余大乘诸部经典多数是以念佛三昧为修行宗旨的，并有极大必要，劝导行者求愿往生、时常念佛；第三、通过问答解释，显示念佛者能得种种不可思议功德利益，劝修净土。

第五大门中，有四番料简：第一、泛明修道延促，欲令速获不退；第二、此彼禅观比较劝往；第三、此彼净秽二境，亦名漏无漏比；第四、引圣教证成，劝后代生信求往。

第一、泛明修道延促者，

第一、讲明两种修道方式的长短差别，劝导众生走净土门，速疾获得不退转。

就中有二：一、明修道延促；二、问答解释。

一、明延促者，但一切众生，莫不厌苦求乐，畏缚

求解，皆欲早证无上菩提者，先须发菩提心为首。此心难识难起，纵令发得此心，依经终须修十种行，谓信、进、念、戒、定、慧、舍、护法、发愿、回向，进诣菩提。然修道之身，相续不绝，逕一万劫，始证不退位。当今凡夫，现名信想轻毛，亦曰假名，亦名不定聚，亦名外凡夫，未出火宅。何以得知？据《菩萨璎珞经》，具辨入道行位法尔，故名难行道。又但以一劫之中，受身生死，尚不可数知，况一万劫中，徒受痛烧。

首先说明修道的延促或长短。这里先标明通途的修道进程，再说明特别求生净土的进程。只要是众生，无不厌苦求乐，畏惧生死的系缚，希求解脱，都希望能早日证得无上菩提，得到大安乐的境界。为此，首先需要以发菩提心作为先导。但这菩提心很难认识，又很难发起。纵然你能发得起菩提心，按照经教，终究需要修十种行，所谓信心、精进、正念、持戒、禅定、智慧、施舍、护法、发愿、回向，这样来进趣菩提。要一直保持修道的身而不失掉，生生世世相续不断地修，经过一万劫才证得不退位。

当今的凡夫现在叫做“信想轻毛”，也叫“虚假名字的人”，也叫做“不定聚”，就是处在修行不定的状态，也叫做“外凡夫”，没有出离火宅。怎么知

道呢？依据《菩萨璎珞经》，具体地辨明了法尔应有的入道的修行地位，因此就能认定，一般的凡夫就处在这种地位上。在这个地位起修，连菩提心都很难认识、很难发起，何况发起以后，还要生生世世保持修习，不失掉暇满身，经过一万劫才能证得不退的地位，这就非常悬了，也非常难以达到，这叫“难行道”。

而且在一劫当中就已经受了不可计数那么多的生死，何况一万劫，要受那么多的生死，其中不知道要无意义地受多少五烧五痛等的苦。以下再说明易行道的状况。

若能明信佛经，愿生净土，随寿长短，一形即至，位阶不退，与此修道一万劫齐功。诸佛子等，何不思量，不舍难求易也！

现在换一种方式来求证。只要你心里能够非常明白地相信佛经，或者世尊在净土经里的教导。佛那么说，你就那么相信，佛叫你发愿求生，你就发愿求生。像这样，你只要深信了佛，这么去做，那必然就会这样实现，而且非常快，非常便当、容易。也就是随着你这一生的寿命，或长或短，只要你尽了这一个形寿，当即就生到净土，登上了不退转。所以这十分容易，

而且你所得到的成果跟前者修道一万劫达到相同的效果。前者保证那些条件后，一万劫达到，如果没保证，那更加不知道需要多少劫了。而后者就相信佛说的话，相信弥陀愿海，而且持佛名号发愿求生，就一定能往生。这个条件一般都能做得到。而且即生当中不过短暂的几十年或者几年，命一断就生到了弥陀净土，登上不退转地。这么看来，的确非常容易。

佛子等为什么不思量两者的差别，为自己抉择好一条道路呢？为什么不舍难求易呢？这么便当，阿弥陀佛累劫的功行，就为我们成办这件事。弥陀大愿已经圆满成就，你只要踏上佛的慈航，当即就生入净土，以佛力的住持就再也不会退。净土的因缘极其殊胜，它汇聚了无数不可思议的因缘，能使我们的心完全被摄持住，所以是以佛力故，速得不退转。

讲到这里，已经一再强调要依靠佛、得佛力加被非常重要。更要晓得，登地以后每一地都不离念佛。就是说，我们处在迷梦中，要让它彻底觉醒，一定要依靠大觉世尊的加被，这是唯一一个疾速的途径。

如《俱舍论》中，亦明难行、易行二种之道。难行者，如论说云："于三大阿僧祇劫，一一劫中，皆具福智资粮，六波罗蜜，一切诸行，一一行业。皆有百万难行之

道，始充一位，是难行道也。”易行道者，即彼论云：“若由别有方便有解脱者，名易行道也。”

又如《俱舍论》中也说到了难行、易行两种行道的方式。难行，如同论中所说：在三大阿僧祇劫每一个劫当中，都要具足福智资粮、六波罗蜜、一切诸行、一一行业，都有百万难行的道，这样满足了才圆满一位，这就叫难行道。易行道，在该论中说：如果有特别的方便而得解脱，这叫易行道。

结合净土法来说，这个特别的方便就是阿弥陀佛无量劫成就的方便。好比，今天的科技发达，成就了各种方便，你只要愿意使用，瞬间就能达到过去很长时间才能达到的效果。同样，只要借助弥陀愿海这一方便，就能得到极大、难以想象的利益。

今既劝归极乐，一切行业，悉回向彼，但能专至，寿尽必生。得生彼国，即究竟清凉，岂可不名易行之道？须知此意也。

现在既然劝导、归向极乐，无论你修什么行业，都可以回向往生。只要你至心专一地归心净土，寿终以后一定往生。一生到净土，就得到了究竟清凉，再

都可以回向往生。只要你至心专一地归心净土，寿终以后一定往生。一生到净土，就得到了究竟清凉，再没有任何有漏法的热恼，这不是易行的道吗？实在是很容易啊！就我们凡夫份上，这确实非常容易，你只要称佛的名号，念念缘着佛，即使你观想不很清楚也不要紧，只要这句名号念得清楚就可以了。这是人人都能办到的。如果道法很深细、很难行，一般凡夫的心太粗了，就达不到，会修不起来。但净土法门在因地的行持这么简易，一到了临终，当即就蒙佛接引，一瞬间就生到了净土。一生到净土就完全保险了，这里再也没有任何有漏法，究竟清凉。世上还有比这更容易的修行之路吗？这当然叫做“易行道”。可惜人都不看重。

二、问曰：既言愿往生净土，随此寿尽即得往生者，有圣教证不？

问：既然你说愿往生净土，随着此生寿命终尽就能够往生，这有没有圣教的证明呢？

他还是不太相信，说得太便当了吧？其实就是这么便当。

答：这里分了七段，都引经论来证成这一点。

一、依《大经》云：“佛告阿难：‘其有众生，欲于今世见无量寿佛者，应发无上菩提之心，修行功德，愿生彼国，即得往生。’”

首先依据《无量寿经》所说，佛告诉阿难：“如果有众生想在今世见无量寿佛，应当发无上菩提心，修行功德，愿生彼国，那么他就能在临终当即得到往生。”这证明此生愿往，就得以往生。

故《大经赞》云：“若闻阿弥陀德号，欢喜赞仰心归依，下至一念得大利，则为具足功德宝。

昙鸾大师在《大经赞》里说：“如果闻到阿弥陀佛万德洪名的德号，心里非常欢喜、赞叹、敬仰，一心归依，下至起一念心就得到大利益，这就叫做具足功德宝。”所以这法门十分殊胜，真正有信心、欢喜、敬仰心，确实能得到利益。你只要生一念，就可以往生。这不就是善导大师经常说的临终下至至心一念，就可以往生吗？一念中实现不见边际那么多的解脱和成佛的利益！所以这叫“具足功德宝”，它是大如意

宝。就像一个人百年辛勤，只能发一点小财，但是他一旦得到如意宝，顿时就升为大富。同样，对弥陀法门真正生了信仰，那确实如世尊所说，得到不可思议功德之利。

“设满大千世界火，亦应直过闻佛名，闻阿弥陀不复退，是故至心稽首礼。”

当看到这具有无上的大利益，它能迅速给予我们解脱成佛的大义，因此佛接着说，“即使整个大千世界都充满了火海，也应当直接趟过去闻到阿弥陀名号。因为一旦你以信心闻受阿弥陀名号，你就不复退转，所以应当至心稽首顶礼无上名号阿弥陀佛。”

二、依《观经》，九品之内，皆言：“临终正念，即得往生。”

二、依据《观经》，九品中都说到，临终以正念就得以往生。可见非常容易。这并不是如有人错解，把它判为别时意趣。实际上就是凡夫身份，临终遇到了因缘，善根一旦发起，能够信愿至心称佛名号，就能往生。

三、依《起信论》云：“教诸众生，劝观真如平等一实。亦有始发意菩萨，其心软弱，自谓不能常值诸佛，亲承供养，意欲退者。当知如来有胜方便，摄护信心。谓以专意念佛因缘，随愿往生。以常见佛故，永离恶道。”

三、依据《起信论》所说：“教导众生，劝导观真如平等实相。但也有初发心菩萨住在娑婆世界，遇到寒热、风雨不时、饥馑等苦，或者见到众生可怕，为三毒贪嗔痴所缠缚，邪见颠倒，背弃善道，习行恶法，菩萨心生怯弱，自认为不能常值诸佛，亲自承事供养，怕不能成就清净信心，生疑虑而想退心的话，要知道如来有殊胜方便摄护信心。这是说，以专心念佛因缘，随愿往生佛的国土。以常见佛的缘故，永远脱离恶道。”

四、依《鼓音陀罗尼经》云：“尔时世尊告诸比丘：‘我当为汝演说，西方安乐世界，今现有佛，号阿弥陀。若有四众，能正受持彼佛名号，坚固其心，忆念不忘，十日十夜除舍散乱，精勤修习念佛三昧。若能令念念不绝，十日之中，必得见彼阿弥陀佛，皆得往生。’”

四、依据《鼓音陀罗尼经》，当时世尊告诸比丘：

“我要为你们演说，西方极乐世界现在有阿弥陀佛住世，如果有四众能够真正地受持彼佛的名号，心意坚固，忆念不忘，在十天十夜里舍诸散乱，精勤修习念佛三昧。如果他能够做到念念不绝，那在十天当中一定会见阿弥陀佛，都能够往生。”这也证明，的确是此生用十天坚持念佛的功行，就能见佛，就能往生，可见是能一生成办的。但是人发不起狠心，真能发起狠心，专心至诚地念上十天，就能得往生的果。但一般人求财、求学等可以拼十天，而为了解脱、成佛不能拼，这就说明人的善根还是不够。

五、依《法鼓经》云：“若人临终之时，不能作念，但知彼方有佛，作往生意，亦得往生。”

五、依据《法鼓经》所说：“如果人在临终时，无法清楚地念出这句佛，但他心里还知道有佛，有往生的作意，也能够往生。”

六、如《十方随愿往生经》云：“若有临终，及死堕地狱，家内眷属，为其亡者念佛，及转诵斋福，亡者即出地狱，往生净土。况其现在自能修念，何以不得往生者也。”是故彼经云：“现在眷属，为亡者追福，如饷远人，

定得食也。”

六、如《十方随愿往生经》中所说：“如果有人临终以及死后堕入地狱，家里的眷属为亡者念佛和诵经、斋僧、修福等，以功德力加被的缘故，亡者就能够出离地狱，往生净土。别人帮助修念尚且能够往生的话，何况现前自己能够一心修念，怎么不得到往生呢？”一定是能得到的。所以这部经说：“现在眷属给亡者追荐修福，就好比供给远行人路粮——追祭祖先或者远方的亡灵等等，他们就一定能得到享用。”

第七、广引诸经证成：如《大法鼓经》说：“若善男子、善女人，常能系意，称念诸佛名号者，十方诸佛，一切贤圣，常见此人，如现目前。是故此经名大法鼓，当知此人，十方净土随愿往生。”

第七、广引诸经证成。如《大法鼓经》所说：“如果善男子、善女人，常能系心称念诸佛名号，那么十方诸佛、一切贤圣恒时见到这个人，就像现在眼前那么清楚。要知道，佛有遍照的智慧，任何人在念佛的名号时，当即现在佛的心前，佛也一定给予护念。所以这部经叫做‘大法鼓’。要知道，系心念佛的人能

够随愿往生十方净土。”

又《大悲经》云：“何名为大悲？若专念佛相续不断者，随其命终，定生安乐。若能展转相劝行念佛者，当知此等悉名行大悲人也。”

又如《大悲经》中所说：“怎么叫做大悲呢？如果有人专一念佛相续不断，那在他命终一定能生到极乐世界。如果他不仅自行念佛，还能辗转劝他人行念佛，要知道这些人都叫做行大悲者。”这要知道，我们不仅是自己念佛，还要劝他人念佛，这其实就是在行持大悲之道。因为这是让人真正上了弥陀愿海的慈航，他一定能够实现离苦得乐的愿望。这样做的人就叫做“行大悲人”。

是故《涅槃经》云：“佛告大王：‘假令开大库藏，一月之中，布施一切众生，所得功德，不如有人称佛一口，功德过前，不可较量。’”

所以《涅槃经》中说，佛告诉大王：“假使打开巨大的库藏，在一月当中布施一切众生，所得的功德不如有人念佛一声，超过前面不可计量那么多的倍

数。”所以，念佛一声的功德如此巨大，这也是因为缘念不可思议的三身四智果位的阿弥陀佛或者其他诸佛的缘故。

又《增一阿含经》云：“佛告阿难：‘其有众生，供养一阎浮提人衣服、饮食、卧具、汤药，所得功德宁为多不？’阿难白佛言：‘世尊！甚多甚多，不可数量。’佛告阿难：‘若有众生，善心相续，称佛名号，如一构牛乳顷，所得功德，过上不可量，无有能量者。’”

而且在《增一阿含经》里说道：佛告诉阿难：“如果有众生供养整个南阎浮提人类以衣服、饮食、卧具、汤药，他所得的功德多不多呢？”阿难启白佛说：“世尊！他得到的功德太多太多了，无法用数量衡量。”佛告诉阿难：“如果有众生善心相续、念佛的名号，像挤一次牛奶那么长的时间里，所得的功德超过前者无量无边，无人能衡量。”

《大品经》云：“若人散心念佛，乃至毕苦，其福不尽。若人散花念佛，乃至毕苦，其福不尽。”

《大品经》中说：“如果人散乱心念佛，一直到

他穷尽苦边际之间，所得的福德仍然没有穷尽；如果有人散花念佛，一直到他穷尽苦边际之间，他的福德不会穷尽。“

故知念佛利大，不可思议也。《十往生经》、诸大乘经等并有文证，不可具引也。

所以，通过以上教言就知道，念佛有极大的利益，其量不可思议。《十往生经》、诸大乘经等都有明文可以证实，难以一一具引。

第二、次明此彼禅观比较劝往生者

但此方秽境，乱想难入，就令修得，唯获事定，多喜味染。又复但能伏业，报生上界，寿尽多退。是故《智度论》云：“多闻持戒禅，未得无漏法，虽有此功德，是事未可信。”

第二、要说明此方彼方，缘此方秽境和彼方净境修持禅观的差别，劝导众生希求往生。

此方娑婆的秽浊境界以杂乱心想难以证入，即使能修成，也只能得到事上的定，一得了定、发了喜乐后，人心多数都耽著在禅味上，无法离开染著。如果

更好的，即使能够伏住业，果报生到上界色界、无色界天，那也只是一场大梦而已。等到引业尽了、寿命穷尽时，多数都退堕到下界。所以《智度论》里说：以多闻、持戒和修定，没得到无漏法，虽然有一些暂时的世间功德，但也是无可保信的，也即是靠不住。虽然暂时得一点功力和果报，但不是毕竟的利益或者说决定胜。所谓决定胜，就是说它一向都是殊胜的，不会由好变坏。而这些境界是苦性的，最后会由好变坏，仍然堕到下面的苦境界里，所以靠不住。我们不应当求这种不究竟的果。

若欲向西修习，事境光净，定观易成，除罪多劫，永定速进，究竟清凉。如《大经》广说。

如果换一种方式，想要缘着西方来修习三昧，那么西方的事境是光明清净的，你一心缘着净土的境，很容易成就定观。一旦修成，就能消除多劫罪，而且一定永定，疾速在菩提道上进益，能得到究竟清凉。如《大经》中广说。

这里关键的问题是，所缘的是阿弥陀佛智悲力所现的净土，它是无漏境，光明清净，而且得佛力加持，容易成就三昧。一旦成就三昧，就一成永成了，从此

会在菩提道上快速地升进，得到究竟清凉。不像那些有漏果，如同《证道歌》所说："犹如仰箭射虚空，势力尽箭还坠，招得来生不如意。"因为住相修福不究竟，而且没有佛力加被，趣于有漏境和有漏果报的缘故。

问曰：若西方境界胜，可为禅定感，此界色天劣，不应为禅定招？

有人问：西方境界那么殊胜，应当是禅定所感得，此界色界天是下劣之处，属有漏境，不应当是禅定感得吧?

答曰：若论修定因，该通于彼此。然彼界位是不退，并有他力持，是故说为胜。此处虽复修定克，但有自分因，阙无他力摄，业尽不免退，就此说不如。

答：如果就修定的因行来看，也都能通于彼此，都是系心一缘，不令散乱。但是，彼净土界属于不退位，而且有佛力住持自心，以这个缘故说为殊胜。此处虽然也是以修定而得获禅天果报，但是只有自分修有漏法的因，而缺乏无漏佛力的摄持，因此业尽以后，

免不了退堕，因此说根本不如前者。

第三、据此彼净秽二境，亦名漏无漏者

若论此处境界，唯有三途丘坑，山涧沙卤，棘刺水旱，暴风恶触，雷电霹雳，虎狼毒兽，恶贼恶子，荒乱破散，三灾败坏。语论正报：三毒八倒，忧悲嫉妒，多病短命，饥渴寒热，常为司命害鬼之所追逐。深可秽恶，不可具说，故名有漏，深可厌也。

第三、依据净秽二土的境界差异，说明有漏无漏的差别。如果说到此处的境界，那只有三途、丘坑，山涧、沙漠、盐碱地，棘刺、水旱，暴风、恶的所触，雷电、霹雳，虎、狼等各种猛兽，又有盗贼、恶人处处出没，还会遇到饥荒、战乱、流离失所，又有水火风三灾等的破坏。

而说到正报，众生心中充满了贪嗔痴三毒，又有常、乐、我、净四倒，以及无常、苦、不净、无我四倒，常常处在忧悲的心情中，又时时为嫉妒烦恼所扰乱，又处在多病、短命、饥渴、寒热等果报的苦中，常常被司命的害鬼所追逐，所以这个地方是让人深深厌恶的秽土，它的污秽恶浊难以用语言描述，所以称它为“有漏”，是深可厌患的。

往生彼国胜者，据《大经》云："十方人天，但生彼国者，莫不皆获种种利益也。"

相比而言，往生极乐国土殊胜，那是有无量的清净相、安乐相等。依据《无量寿经》说到："十方世界的人天，只要生到西方净土，无不获得种种利益。"

何者？一生彼国者，行则金莲捧足，坐则宝座承躯，出则帝释在前，入则梵王从后；一切圣众与我亲朋，阿弥陀佛为我大师。宝树宝林之下，任意翱翔；八德池中，游神濯足。形则身同金色，寿则命与佛齐。学则众门并进，止则二谛虚融。十方济运，则乘大神通；晏安暂时，则坐三空门。游则入八正之路，至则到大涅槃。一切众生，但至彼国者，皆证此益。何不思量不速去也！

获益的情形如何呢？一生到彼国后，行走的时候就有金莲花捧着双足，端坐的时候就有珍宝严饰的法座承着身躯，出行的时候帝释在前，回入的时候梵王跟随在后；一切圣众是我的亲朋，阿弥陀佛是我的大师。在宝树宝林之下任意翱翔，在八功德池中心神畅悦，洗濯身心。形体同于佛的紫金色身，寿命同于佛的无量寿。学是众门一齐并进，止是二谛交彻融通

（“虚”是空性的意思，里面没有二谛的差别；“融”是交融的意思，凡夫的分别心以为二谛各是各的，实际上二谛交融，没有什么不通或者隔碍的地方）。要到十方去拔济众生，就乘着大神通力；回来暂时晏安入静，则坐在空、无相、无愿三空门中。心行游历则入于八正道中，到究竟时就达至大涅槃果地。一切众生只要到了弥陀佛国，都能证得这些从初始到终极的无量利益。我们为什么不好好思量往生后极其光明的前景、不可思议的利益而速求往生呢？应当速求往生。只要往生的门一打开，就入了大乘大义门。从此之后，我们过去无数劫里难以跨越的高深地道的修证，以得到弥陀佛力深厚加被的缘故，一切都可以迅速成办。

第四、引圣教证成，劝后代生信求往者。

第四、引一段段圣教证成，以观佛、念佛的缘故，就能够成佛，劝后代行者都能够深信而求愿往生。

依《观佛三昧经》云：“尔时，会中有十方诸佛，各于华台中结跏趺坐，于空中现。东方善德如来为首，告大众言：‘汝等当知，我念过去无量世时，有佛名宝威德上王。彼佛出时，亦如今日说三乘法。

依据《观佛三昧经》所说：当时大会中有十方诸佛，各自在华台中结跏趺坐，显现在虚空中。以东方善德如来为首，告诉与会的大众说："你们要知道，我忆想起过去无量世的时候，有一尊佛叫做宝威德上王佛。那尊佛出世时，也像今天一样宣说三乘法要。

'彼佛灭后，末世之中，有一比丘，将弟子九人，往诣佛塔，礼拜佛像。见一宝像，严显可观，观已敬礼，目谛观之。各说一偈，用为赞叹。随寿修短，各自命终。即命终已，即生佛前。从此已后，恒得值遇无量诸佛。

"佛灭度后，在他的末法时期，有一位比丘带着九个弟子去佛塔处礼拜佛像。当时，这十个人见到塔中一尊宝威德上王佛像，非常庄严、明显可观。他们在瞻仰佛像后都恭敬地礼拜，之后又眼睛专注地谛观佛像，各自说了一首赞叹的偈颂。以这个功德，随着他们寿命的长短，各自都取命终。命终之后，就生在了佛前。从此以后，一生生恒时值遇无量诸佛。

'于诸佛所，广修梵行。得念佛三昧海。既得此已，诸佛现前即与授记，于十方面随意作佛。

“他们遇到佛后，在诸佛前广修梵行，证得了念佛三昧。得到三昧以后，诸佛现在他们面前给他们授记，结果他们在十方都随自己的意愿而成就佛果。

‘东方善德佛者，即我身是；自余九方诸佛者，即是本昔弟子九人是。十方佛世尊，因由礼塔一偈赞故，得成为佛。岂异人乎？我等十方佛是。’

“东方善德佛就是我，就是前世那位比丘；其余的九方佛，就是往昔那九位弟子。这十方佛都是因为礼塔、以一偈赞叹的缘故，得成了佛果。这哪里是别人呢？就是我们这十方佛。”

是时十方诸佛，从空而下，放千光明，显现色身白毫相光。各各皆坐释迦佛床，告阿难言：‘汝知释迦文佛，无数精进，百千苦行，求佛智慧，报得是身。今为汝说，汝持佛语，为未来世天龙大众、四部弟子，说观佛相好及念佛三昧。’说是语已，然后问讯释迦文佛。问讯讫已，各还本国。”

当时十方诸佛从虚空下来，放千道光明，显现色身白毫相光，个个都坐在释迦佛的床座上，告诉阿难

说："你要知道，释迦文佛以无数精进，百千苦行寻求佛智慧，结果感得了现在的佛身。现在为你宣说，你要持住佛的圣言，为未来世的天龙大众、四部弟子，宣说这部观佛相好和念佛三昧的大法。"这样说了后，问讯释迦文佛，随后各自回返本国。

可见，以观佛、念佛、赞佛就能够见佛、成佛，这就是缘起的必然道理。因此我们应当深信，这样来念阿弥陀佛，一定会在临终见佛，而且往生后速疾成佛，这是绝对不会空过的。

第五大门当中，有四番料简：前三个内容分别从修道难易、禅观胜劣和有漏无漏的对比来显示净土法门的殊胜；第四、引圣教证成观佛、念佛容易成佛。由此劝导后代行者都应当深信，求愿往生。

第六大门中，有三番料简：第一、十方净土共来比较；第二、义推；第三、辨经住灭。

第六大门有三段内容：第一、拿十方净土与西方净土做比较；第二、以义理推断；第三、辨明经典住世和灭没的情况。

第一、十方净土共来比较者，有其三番：

一、如《随愿往生经》云："十方佛国，皆悉严净，

随愿并得往生。虽然，悉不如西方无量寿国。”何意如此？但阿弥陀佛与观音、大势至，先发心时，从此界去，于此众生，偏是有缘。是故释迦处处叹归。

第一、拿十方净土与西方净土做比较，又有三番内容。

一、按照《随愿往生经》所说：“十方佛国普皆庄严清净，都能随着众生的意愿而得以往生。虽如此，都不如西方无量寿佛国。”为什么这么讲？只是因为阿弥陀佛与观音、势至宿世发心的时候，是从此界过去的，对于此界的众生特别有缘。所以释迦处处赞叹西方、劝导众生归向西方。

二、据《大经》，法藏菩萨因中，于世饶王佛所，具发弘愿，取诸净土。时佛为说二百一十亿诸佛刹土，天人善恶，国土精粗，悉现与之。于时法藏菩萨，愿取西方成佛，今现在彼。是二证也。

第二、依据《无量寿经》，以西方圆摄百亿佛国精妙的缘故，极其殊胜。经中说：法藏菩萨在因地于世饶王佛面前，发了圆满的弘大誓愿，愿摄取诸方净土的精妙于一体。当时佛为他宣说二百一十亿诸佛刹

土天人善恶的状况、国土精粗的情形，而且都显现给他看。当时法藏菩萨愿取西方国土、在那里成就佛果，现在功行已满，正处在西方佛国说法度众。这是第二个证明。

三、依此《观经》中，韦提夫人复请净土，如来光台为现十方一切净土。韦提夫人白佛言：“此诸佛土虽复清净，皆有光明，我今乐生极乐世界阿弥陀佛所。”是其三证。故知诸净土中，安乐世界最胜也。

第三、依这部《观经》，韦提夫人请示净土，如来在光明台中为她显现十方一切净土的情形。韦提夫人启白佛说：“这些佛土虽然也都清净，又有光明，我现在乐欲往生极乐世界阿弥陀佛国土。”这是第三个证明，证明国土相当殊胜。所以知道在诸净土中，安乐世界最为殊胜。

第二、义推者

问曰：何故要须面向西坐礼念观者？

第二、以义理推断

问：为什么必须面向西方端坐、礼拜、持念、观

修呢？

答曰：以阎浮提云，日出处名生，没处名死。藉于死地，神明趣入，其相助便。是故法藏菩萨愿成佛在西，悲接众生。

这时要以缘起来回答：因为此方阎浮提都说日出的地方叫做生，日没的地方叫做死。也就是东方是生长方，西方是归宿方，按照缘起来看，如果我们一直观西、这样一个表示死亡的方所，我们的心就容易趣入，就相当容易往生到佛国。所以法藏菩萨为了在临终时接引众生，愿成佛于西方，以悲心接引众生。

由坐观礼念等面向佛者，是随世礼仪。若是圣人，得飞报自在，不辨方所。但凡夫之人，身心相随，若向余方，西往必难。

“坐观礼念等面向佛”，这是随顺世间缘起的礼仪。如果是圣人就不受这限制了，因为他已经得到了神通自在，不必克定什么方所。但是凡夫身心是连带的，身向着西方，心也朝着西方。身老是往西方想的时候就会想到死，想到归宿，想到自己未来要到那里

去。如果向着余方，心也就在余方，往西就一定困难。

所以，我们要顺着世间缘起，对修净土的人来说，应当常常面向西方，向西顶礼、向西忆念等等。古来大德很多都是这样做的，他们背不朝西方，不向西方吐唾液等，这都是表示尊重西方，也表明自己的心意所在。不要以为这只是一个执相的行为，其实在缘起上有很大的关要。

是故《智度论》云："有一比丘，康存之日，诵《阿弥陀经》，及念般若波罗蜜。临命终时，告弟子言：'阿弥陀佛与诸圣众，今在我前。'合掌归依，须臾舍命。于是弟子依火葬法，以火焚尸。一切烧尽，唯有舌根一种，与本不异。遂即收取，起塔供养。"龙树菩萨释云："诵《阿弥陀经》故，是以垂终佛自来迎；念《般若波罗蜜》故，所以舌根不尽。"以斯文证，故知一切行业，但能回向，无不往也。

以缘起有不虚作用故，《智度论》里说到："有一个比丘，在他康存之时，诵《阿弥陀经》和念般若波罗蜜。临终他告诉弟子说：'阿弥陀佛和圣众现在现我面前，来接我往生了。'于是合掌归依，须臾间安详舍报往生净土。当时弟子依火葬法，用火焚烧遗

体。一切都烧完了，剩下舌根完整，跟在生时一样。这样收取舌根，起塔供养。”龙树菩萨解释：“诵《阿弥陀经》的缘故，所以临终佛亲自来迎接；念《般若波罗蜜》的缘故，所以舌根不坏。”以这段经文证明，只要把一切行业都回向西方，就无不往生，因为心系西方的缘故。

刚才是间接证明，因为这比丘在生时一直诵《阿弥陀经》，当心里忆念《阿弥陀经》，心上的缘起或者欲乐的运转方式，就一直向着西方。以这个缘起力，临终的时候佛就来接引。那么以同等理遍推到一切处都是这个道理，你的心常常做了功德，就至心回向西方，那你缘起的方向就是把善根全部用在了往生上，当然临终的时候，佛就来接引。平常面向西方，也是这个道理。

故《须弥四域经》云：“天地初开之时，未有日月星辰，纵有天人来下，但用项光照用。尔时人民，多生苦恼。于是阿弥陀佛遣二菩萨，一名宝应声，二名宝吉祥，即伏牺、女娲是。此二菩萨共相筹议，向第七梵天上取其七宝，来至此界，造日月星辰二十八宿，以照天下，定其四时，春秋冬夏。时二菩萨，共相谓言：‘所以日月星辰二十八宿西行者，一切诸天人民，尽共稽首阿弥陀佛。是

以日月星辰，皆悉倾心向彼，故西流也。’”

所以在《须弥四域经》有一段很好的对此因缘的叙述，说到：“此界天地初开时，没有日月星辰，纵然有天人下到人间，也只是用颈项后面的光明来照明。当时人民处在漆黑当中，生很多苦恼。于是阿弥陀佛派遣二位菩萨，一个叫宝应声，一个叫宝吉祥，也就是伏牺、女娲。这二位菩萨共同商量，向第七梵天上取了七宝，来到这世界，造了日月星辰二十八宿，照明天下，确定四季的时辰，所谓春夏秋冬。当时二位菩萨共同说：‘之所以日月星辰二十八宿都是向西运行，那是因为一切诸天人民，都共同稽首礼拜阿弥陀佛。所以日月星宿，也都倾心向着西方，因此表现为往西运行。’”

这就知道，对此间众生来说，的确应当归往西方极乐世界，这就是我们生命的归宿。因此，平时念念要向西方、念西方、礼西方。

第三、辨经住灭者

谓“释迦牟尼佛一代，正法五百年，像法一千年，末法一万年。众生灭尽，诸经悉灭。如来悲哀，痛烧众生，特留此经，止住百年。”以斯文证，故知彼国虽是净土，

然体通上下。知相无相，当生上位。凡夫火宅，一向乘相往生也。

第三、辨明释迦经教住灭的情形

《无量寿经》说：释迦一代教法，正法五百年，像法一千年，末法一万年。到了众生善根隐没的时候，诸经纷纷在世间消失。如来悲悯最后时期为五烧、五痛所逼恼的众生，特意留这部《无量寿经》再住世一百年。以这段经文证明，就知道西方佛国虽是净土，但是他的体性通于上下。也就是说，上下任何品类的众生都可以被佛愿力摄受而生入佛国。西方佛国是普开方便门，法门广大，下至蜎飞蠕动、上至地上菩萨，全部都可以回向往生。上等的了知相而无相，即正现的这一切相本来无相，就会生到上品。那么其余火宅里的普通凡夫，一向都是乘相而往生，也就是心里要一直住在所缘相上，或者念弥陀、或者观国土等，就跟阿弥陀佛的愿海联络上了，也就能被佛力摄受而得以往生。并不是说一定要无相才能往生，那毕竟是很高的条件，普通凡夫就没有份了。但是此法门极其简易，只要能念六个字就有往生的希望。

第六大门里的三番料简：此界众生跟极乐净土的因缘较其他净土为近；如能心心念念向往西方，必定

归往西方；本师一代时教最后留《无量寿经》住世百年。这些都说明，我们此世界的众生特别适合求生西方净土。所以，不应失去这极为相应的解脱、成佛之法，今生就要决定求生西方而得到不退转位。

第七大门中，有两番料简：第一门中、此彼取相，料简缚脱；第二、次明此彼修道用功轻重而获报真伪，故劝向彼。

第七大门有两层内容：第一门中，说明此方和彼方的取相，有系缚和解脱的差别。也就是于此方秽土取相就受系缚，于彼方净土取相则得解脱，缘起上有极大的差别。其次，说明缘于此土修道用功重而获报伪、缘于彼土修道用功轻而获报真，因此劝导行者趣向西方，这也是缘起上的重大差别。

第一、此彼取相，料简缚脱者。

若取西方净相，疾得解脱，纯受极乐，智眼开朗。若取此方秽相，唯有妄乐、痴盲、厄缚、忧怖。

第一、此土彼土取相的系缚与解脱的差别。

如果我们的心取西方净相而修行，就能快速得解

脱。一生西方就纯受极度的无漏之乐，而且智眼开明，速得大道。如果心取此方的秽相，只能得到妄乐、痴盲、厄缚、忧怖的结果。

“妄乐”，就是只得到一种虚假的乐，就好比皮肤病瘙痒得到一点舒服那样。其实这是一种病态，过后又会落入苦中。所以，此界的乐是虚假的显现。如果耽著在这上面，就会有难言的失落之苦，或者会陷在很深的过患里。而且它是“痴盲”状态，也就是越缘着此土各种五欲等虚诳的相，越会变得愚痴、盲目，看不清真相。比如对于此世界显现的各种快乐、温馨、成功、幸福、有意义等虚诳假相，本来毫无实义如空花水月，众生都痴迷不休，从而更加重他愚痴的障碍。

“厄缚”，就是会因为贪欲造很多生死的业，以这种业力牵制，将来会遭遇各种厄难，比如生、老、死、病的苦，器界上各种地、水、火、风的灾难，人世间各种纠纷、争扰、战争等，始终从这种因上的惑业、果上的取蕴苦当中摆脱不出来。“忧怖”就是常常充满各种担心、忧虑、恐怖，例如对生存的担忧、死亡的惧怕，各种所求不得的苦闷……如果是堕在三恶趣就更加苦不堪言。

所以，取此土的相跟取彼土的相，在缘起上截然不同。智者明达了缘起的差别后，在此土就一心缘想

西方清净的相。我们时时处处把自己的环境都观成西方：屋子是西方的无量宫，听到的音声、鸟声都是西方的水鸟宝树所宣法音，光明是佛的无漏净光，我们自己的身也观成西方莲花化现的清虚之身、光明之体，我们吃的饭就观成是西方百味具足的妙味珍馐，我们穿的衣就想成是西方柔软的天衣，我们经行就好像在西方的净土里行走，睡觉也想就是在净土当中休息……在在处处都这样缘想西方，就能快速得到往生。一旦往生，就真实领受极度的无漏之乐，打开智慧眼目而能速得大道。

问曰：依大乘诸经，皆云无相乃是出离要道，执相拘碍，不免尘累。今劝众生，舍秽忻净，是义云何？

对此，有人就问：依照大乘经都说无相是出离的要道，执相是妄自拘缚，自己陷在妄执当中，不免有各种尘缘障累。现在你反而劝导众生舍秽求净，你看又有秽、又有净、又有舍、又有取，都是著相的修行，这有什么用意？

答曰：此义不类。何者？凡相有二种：一者、于五尘欲境，妄爱贪染，随境执著。此等是相，名之为缚。二

者、爱佛功德，愿生净土，虽言是相，名为解脱。

答：虽然都是取相修行，但是缘起上有截然不同的差别：一个是往系缚的方向走，不断地流落生死；一个是往解脱的方向走，终究会证得大涅槃。善导大师说“住相证果”，是具有大义的。

具体有哪两种相呢？一、对于世间的五欲境界生起了一种虚妄的贪染爱心，就随着这些五欲的境执著，像这些能所的相就叫做系缚。由于粘著在世间尘境里，不断地起惑造业，之后一定是落在这个三界里。所谓“爱不重不生娑婆”，有一爱就必生此界。就十二缘起来讲，一旦有了“爱”这一支，就有了能生因，之后发展到“取”，势力加强到达“有”支，必然要生在三界里。当然，这里的爱，是特指三有爱。

二、爱佛的功德，愿生净土，虽然也是相，但这叫做解脱。也就是以这样的法爱或者说对于佛功德、对于净土的爱，会生到净土，然后得佛力加被后，会开发心性而解脱。以下对这个问题再细致地解释。

何以得知？如《十地经》云：“初地菩萨，尚自别观二谛，励心作意，先依相求，终则无相，以渐增进，体大菩提。尽七地终心，相心始息。入其八地，绝于相求，

方名无功用也。”是故论云：“七地已还，恶贪为障，善贪为治；八地已上，善贪为障，无贪为治。”

怎么知道取净相是解脱呢？就像《十地经》所说：“初地菩萨尚且分开来别观二谛，励心作意，先依着相求，终究达到无相，这样渐次增进，契会大菩提。一直到七地最后一刹那心，这个取相的心才真正停止了。入到八地不会有任何取相之心时，才叫做到了无功用地。”所以论中说：“七地以下，以恶贪为障碍，以善贪为对治；八地以上，以善贪为障碍，以无贪为对治。”所以不要说得太早，一开始就要修无相心，这是不了解次第。就像不能今天看到孵蛋，明天就要出小鸡，它是有过程的。七地以下要利用善贪来修道，而不是舍掉。八地以上才去解决善贪的问题，要用无贪来对治。我们现在相差太远，善贪发起尚且困难，还谈不到对治。

况今愿生净土，现是外凡，所修善根，皆从爱佛功德生，岂是缚也！

我们现在愿生净土是一个外凡的地位，所修的善根都是从爱乐佛功德而生的，哪里是系缚！就当前位

来说，它正是恶欲的对治。

故《涅槃经》云：“一切众生有二种爱：一者、善爱；二者、不善爱。不善爱者，唯愚求之；善法爱者，诸菩萨求。”

所以《涅槃经》说：“一切众生有二种爱：一是善爱（善法欲）；二是不善爱（不善法欲）。不善的爱只有愚痴的人才会去希求。因为这个没有一点好处，对于各种不善法或者说世间染境的贪爱，只会使人系缚在生死中受苦，它的方向完全是向下坠落的。而善法的爱是菩萨所希求处。”

一开始不能什么爱都没有，心里无动于衷，那就不对了。首先，你要对善法有一种欲乐，特别希求它，这样你才有精进。在这上面精进地修习时，它就能对治过去恶的习性，变成善的习性。之后才是把善的取相心拿掉，那就能变成完全清净。这个修道是有次第的，不能一开始就说：我不要爱乐善法、不要精进修行。那就完全堕在一个顽空里了。

是故《净土论》云：“观佛国土清净味，摄受众生大乘味，类事起行愿取佛土味，毕竟住持不虚作味。”有

如是等无量佛道味，故虽是取相，非当执缚也。

所以《净土论》中说：“这里有观佛国土的清净法味、有摄受众生的大乘法味、有仿效诸佛功德而发起修行愿取佛土的法味，有为佛力毕竟住持而不空过的法味。”像这样，在这个取相观修当中，就有无量的佛道法味。先以有相行作为前方便，而能在法道上不断地升进。所以，这虽然是取相，但是不能简单地认为它全是执相的束缚、在当前位就要舍掉。当然，它也是一种细的束缚，但这是需要在后后位再作遣除的。

又彼净土所言相者，即是无漏相，实相相也。

而且西方净土所说的相是无漏相、实相相，并非此土的有漏相或者虚诳相。也就是说，它纯粹是由佛法身智慧所流现的，所以即相即性，不可思议。

第二段中，明此彼修道用功轻重，而获报真伪者。

这里在比较此土和彼土修道差别上，可以看到，缘于此土用功重却获报伪，缘于彼土用功轻却获报真。

懂得这个差别后，我们会一心向往西方。

若欲发心归西者，单用少时礼观念等，随寿长短，临命终时，光台迎接，迅至彼方，位阶不退。是故《大经》云：“十方人天，来生我国，若不毕至灭度，更有退转者，不取正觉。”

首先看心缘取西方修行的状况。如果你已经发了心把生命归向西方，只要用少许时间礼拜、观想、缘念等，随着你的寿命或长或短，一旦到了临命终时，佛就现身以光明台来迎接，须臾间就到了西方，就入了不退转地。所以《无量寿经》上说：“十方人天来生我国，如果不毕竟到达灭度之境、还有退转，我就不取正觉。”

这说明缘取西方修道，只要用短短的时间做一些修行，这一生一结束就生到了西方，得到的果报是永远不会退转，所谓一得永得、一了百了。从此之后，毕竟证到大涅槃为止，绝不会有落空的时候。

下面再看在此土用功的结果：

此方多时具修施、戒、忍、进、定、慧，未满一万劫已来，恒未免火宅，颠倒坠堕，故名用功至重，获报伪

也。

在此方虽然很长时间修了很多的布施、持戒、忍辱、精进、禅定、智慧，但是没有满一万劫以来，还是常时都免不了落在三界火宅里，颠倒堕落，所以叫做用功很重但获报虚伪。

这是讲，就一般的三大阿僧祇劫成道历程来看，非常难走。用了很多心血但还是出不了火宅，而且在这里颠倒堕落的机率很大。

《大经》复云："生我国者，横截五恶趣。"今此约对弥陀净刹，娑婆五道，齐名恶趣。地狱、饿鬼、畜生，纯恶所归，名为恶趣；娑婆人天，杂业所向，亦名恶趣。若依此方修治断除，先断见惑，离三途因，灭三途果；后断修惑，离人天因，绝人天果。此皆渐次断除，不名横截。若得往生弥陀净国，娑婆五道，一时顿舍，故名横截。五恶趣者，截其果也；恶趣自然闭者，闭其因也，此明所离。

再者《大经》中说："生我国者，横截五恶趣。"这里，相对弥陀清净刹土而言，娑婆五道或者六道都叫做恶趣。也就是，地狱、饿鬼、畜生纯粹是恶业所归向之处、纯受苦报，当然叫做恶趣；娑婆人天是善、

恶、不动诸杂染业所趣向处，也叫恶趣，因为并没有脱离轮转恶趣。

如果按照此方修道断障的情况来说，首先断除见惑，远离三恶趣因、灭除三恶趣果；之后断除修惑，远离人天之因、绝离人天之果。这样渐次断除而出离三界，这不叫做横截。如果往生弥陀净国，一时间顿然离开了娑婆五道，再也不会流落在五道生死里了，所以叫做横截。截断五恶趣，是截掉他的果报；恶趣自然闭，是关闭他的因门，这就是所离之处。

也就是，我们这一生上尽一形、下至十念，如果与佛愿力相应而往生，那一时间恶趣的果就没有了，生死的果也没有了，生死的因也没有了，这叫做横截。这是就断这一分来说，下面说到得这一分。

升道无穷极者，彰其所得。若能作意回愿向西，上尽一形，下至十念，无不皆往。一到彼国，即入正定聚，与此修道一万劫齐功也。

“升道无穷极”这句话，是显明往生西方后的所得。如果你能够作意回愿求生西方，上尽于这一生寿命修行、下至于临终十念，无不皆生西方。一到了西方，就入了正定聚，和此间修道一万劫得到相同的功

效。这就揭示出心缘西方的确是用功轻而获报真、用力少而成功速。因此，这是一条成道的捷径，也是适合一切人修持的易行道。所以我们应当用心把握，争取这一生就能生入佛国解脱成道。

第七大门的两番料简都是在比较两土的利弊：同是取相，一是系缚，一是解脱；同是修行，一是用功重而获报伪，一是用功轻而获报真。如何取舍，应该是不待而言的。

第八大门中，有三番料简：第一、略举诸经来证，劝舍此欣彼；第二、弥陀释迦二佛比较；第三、释往生意。

第一、略举诸大乘经来证，皆劝舍此欣彼者。

一、谓耆阇崛山说《大经》二卷；二、《观经》一部，王宫、耆阇两会正说；三、《小卷无量寿经》，舍卫一说；四、复有《十方随愿往生经》明证；五、复有《无量清净觉经》二卷，一会正说；六、更有《十往生经》一卷。诸余大乘经论，指赞处多，如《请观音》《大品经》等。又如龙树、天亲等论，叹劝非一。余方净土，皆不如此丁宁。

一、略举诸大乘经来证明，佛在说这些经时，都是劝导舍离此方、欣求彼方。

这里略举六处：一、在耆阇崛山说《无量寿经》二卷；二、《观经》一部，在王宫、耆阇崛山两会宣说；三、《阿弥陀经》，在舍卫国一会宣说；四、复有《十方随愿往生经》也可作明证；五、《无量清净觉经》二卷，一会正说；六、还有《十往生经》一卷。其余大乘经论，指归、赞叹西方处很多，譬如《请观音》《大品经》等。又如龙树、天亲等论典，也都再再地赞叹导归，其他净土没有这样叮咛嘱咐。说明就本土众生而言，特别与西方阿弥陀佛的国土有缘，而且也特别容易往生，往生后又有得大利益。因此，佛菩萨在这些经论里都劝导众生舍此欣彼。

第二、弥陀释迦二佛比较者。

谓此佛释迦如来，八十年住世，暂现即去，去而不返。比于忉利诸天，不至一日。又释迦在时，救缘亦弱，如毗舍离国救人现患等。

第二、弥陀与释迦二佛比较，此土的释迦佛住世八十年，暂时显现就离开了，去而不返。住世的时间，以忉利天的时间衡量，还不到一日。又释迦在世之时，救的因缘也弱，比如毗舍离国救人现前的疾患等。

何者？时毗舍离国人民，遭五种恶病：一者、眼赤如血；二者、两耳出脓；三者、鼻中流血；四者、舌噤无声；五者、所食之物化为粗涩。六识闭塞，犹如醉人。有五夜叉，或名讫拏迦罗，面黑如墨，而有五眼，狗牙上出，吸人精气。良医耆婆，尽其道术，所不能救。时有月盖长者为首，部领病人，皆来归佛，叩头求哀。

举一例子说明，当时毗舍离国人民，遭受五种恶病：一、眼睛像血一样红；二、两耳出脓；三、鼻子里流血；四、舌噤，发不出声音；五者、所食的饮食都变成粗涩。眼等六识闭塞，就像醉酒的人一样。有五个夜叉，或者叫讫拏迦罗，像墨一样的黑脸，长着五只眼睛，狗牙向上翻出，专门吸人的精气。当时良医耆婆，使尽了他的医术，也救不了毗舍国人民的疾患。当时有一位月盖长者作为首领，带领着病人，都来投靠佛，叩头哀求救护。

尔时，世尊起无量悲愍，告病人曰："西方有阿弥陀佛、观世音、大势至菩萨，汝等一心合掌求见。"于是大众皆从佛劝，合掌求哀。尔时彼佛放大光明，观音、大势一时俱到。说大神咒，一切病苦，皆悉消除，平复如故。

当时，世尊起了无量悲愍，告诉病人说：“西方有阿弥陀佛和观世音、大势至菩萨，你们一心合掌祈求见到三圣。”这样大众就听从了佛的劝导，合掌哀求西方三圣降临救护。当时阿弥陀佛放大光明，观音、势至一时到达，宣说大神咒，一切病苦都得以消除，恢复了往常的健康。

然二佛神力，应亦齐等。但释迦如来不申己能，故显彼长，欲使一切众生莫不齐归，是故释迦处处叹归，须知此意也。

然而二尊佛的神力应当是相等的。但是释迦佛没有显示自己的能力，而是特意显出西方三圣的威神，这是为了使一切众生无不归心西方，所以释迦佛处处赞叹指归，要知道佛的用意啊！

是故昙鸾法师正意归西，故傍《大经》奉赞云：“安乐声闻菩萨众，人天智慧咸洞达，身相庄严无殊异，但顺他方故列名。颜容端正无可比，精微妙躯非人天，虚无之身无极体，是故顶礼平等力。”

因此，昙鸾大师真实发心归向西方。他依据《大

经》赞颂说："安乐世界的声闻、菩萨以及人、天，这四类众智慧都无碍洞达，身相庄严无有差异，只是随顺他方，所以列了这样四种名字。譬如，说到人天，也并非三有所摄的凡夫之身。圣众们容颜端正、无可比拟，精微的妙躯并非有漏人天身，所谓虚无之身、无极之体、金刚那罗延身，寿命长达无数劫。所以顶礼阿弥陀佛不可思议的平等力，使得往生者都出现了这样的功德庄严。"

第三、释往生意者，就中有二：一、释往生意；二、问答解释。

第一、问曰：今愿生净土，未知作何意也？

第三、释往生意，其中有二：一、解释往生的意趣；二、问答解释。

第一、问：现在切愿求生净土，不知道这里有什么深意？

答曰：只欲疾成自利利他，利物深广。

答：求生净土的意愿，唯一是想迅速成办自利利他，出现极深广利他的能力和事业。

十信三贤，摄受正法，契会不二，见证佛性，明晓实相，观照晖心，有无二谛，因果先后，十地优劣，三忍三道，金刚无碍，证大涅槃。大乘宽运，欲无限时住，为尽无边生死海故。

具体来说，往生西方就是为了得到十信三贤地位，摄受正法，契会无二本性，见证佛性智慧德相，明晓实相，观照、明了自心，以及有、无二谛，因果先后的缘起之相，十地胜劣的差别相，成就三忍三道，以金刚喻定无碍证得大涅槃。在自利成就时，便能以大乘道极为宽广地运度一切众生，自身的普贤行愿是想在无边际的时劫海当中安住，为欲穷尽无边生死苦海之故。

问有三番：

问曰：愿生净土，拟欲利物者，若尔，所拔众生，今现在此。已能发得此心，只应在此拔苦众生。何因得此心竟，先愿生净土？似如舍众生，自求菩提乐也。

下面有三番问答。

问：愿生净土是准备要利益众生，如果是这样，所拔济的众生，现在就在这个世界里，你已经能够发

起菩提心，只应当在这里直接救度苦众生。什么缘故发了心之后，还先愿往西方去？好像舍弃众生，自求菩提乐。

答曰：此义不类。何者？如《智度论》云：“譬如二人，俱见父母眷属没在深渊。一人直往，尽力救之，力所不及，相与俱没；一人遥走，趣一舟船，乘来济接，并得出难。

回答：为普度故求生西方，这和小乘舍弃众生、自求涅槃乐是不相同的。什么缘故呢？因为菩萨救济众生是有时位差别的，应该明确自己当前身份上应该先做什么。这就像《智度论》里说到：“比如二个人，都见到了父母眷属陷溺在深水当中，一个人直接跳下去，尽全力来救度，结果因为他能力不够，和父母眷属一同溺在水中；而另外一个人，他用智慧观察，跑到很远的地方，找到了一艘舟船，乘着船来救济父母，彼此自他都能够脱离苦难。

菩萨亦尔，若未发心时，生死流转，与众生无别。但已发菩提心时，先愿往生净土，取大悲船，乘无碍辩才，入生死海，济运众生。”

菩萨也是如此，在他还没有发心的时候，他在生死中流转，和众生没有差别。到他已经发起菩提心时，他首先希求生到净土，学到本事之后再取大悲船、乘着无碍的辩才，入在生死海里，救济运载众生出离苦海。”

这样看来，往生西方是为了真正彻底、圆满、普遍地救度众生。为此，首先要生到佛国成就自己的道力，得到无生忍，这样再来救度众生，那就具有特别大的能力，而且没有任何后患，也能救起无数的众生。

二、《大论》复云：“菩萨生净土，具大神通，辩才无碍。教化众生时，尚不能令众生生善灭恶，增道进位，称菩萨意。若即在秽土拔济者，阙无此益。如似逼鸡入水，岂能不湿也。”

第二、《智度论》又说到：“菩萨生净土后具足大神通无碍的辩才，在教化众生的时候，尚且还不能使众生生善灭恶、增进道位，称合菩萨的心意。如果很草率地就在秽土拔济，那就没有利益，就好像逼着鸡入水一样，哪里能不沾湿羽毛呢？”也就是，菩萨草率地入到秽土里度生，他哪里有道力能使得自己入尘无染呢？

三、《大经赞》云："安乐佛国诸菩萨，夫可宣说随智慧，于己万物亡我所，净若莲华不受尘。往来进止若泛舟，利安为务舍适莫，彼己犹空断二想，然智慧炬照长夜。

三、《大经赞》云："安乐佛国的诸菩萨可以随着智慧宣说各种法要。就自身来说，已经证了空性，没有了我，也不会把万物执为我所。因此在这个世俗的尘境里，心地清净湛然，像莲花不受尘染那样，也就是不会著相起惑造业。动静往来好像泛着虚舟一样，这是务求利益安乐众生，心地平等舍掉了合我意和不合我意的任何偏执。彼此犹如虚空、断除了二想，也就是没有什么能所或二边的想法，燃着明炬照耀长夜的愚暗。

"三明六通皆已足，菩萨万行观心眼，如是功德无边量，是故至心愿生彼。"

"往生后已经具足了能彻照过去现在未来三世的智慧，又具足了极广大的天眼、天耳等六神通，此后能够披大誓铠甲，修持菩萨万行，常常在观心中不迷失。像这样具有广大无有边际的大功德藏，因此完全

能够成满自他二利。因此至心发愿求生西方佛国。”

第八大门中有三番料简，前两番说明释迦佛一贯都是着重劝导众生求生西方的；第三番料简解释了往生的目的是为了救度众生。因而无论是随顺佛的教导还是悲悯有情，都要往生净土。

第九大门中，有两番料简：第一、苦乐善恶相对；第二、明彼此寿命长短比较。就初段中有二：一、苦乐善恶相对；二、引《大经》为证。

初言苦乐善恶相对者。在此娑婆世界，虽有苦乐二报，恒以乐少苦多，重则三途痛烧，轻则人天刀兵疾病。相续连注，远劫已来，无有断时。纵有人天少乐，犹如泡沫电光，速起速灭。是故名为唯苦唯恶。弥陀净国，水鸟树林，常吐法音，明宣道教，具足清白，能令悟入。

第九大门中，有两番料简：第一、苦乐善恶相对；第二、明彼此寿命长短比较。

其中第一段又有两个内容：首先，要说明苦乐善恶相对的状况，使行者发起欣厌之心；其次，引《大经》的佛语作为明证。

首先说到两土苦乐善恶对应的差别。在我们这个娑婆世界虽然有苦乐两种报，但是常时都是乐少苦多，

重的在三途当中遭受剧烈的痛烧，轻的生在人天里也是不断地感受战争、疾病等的灾难。这些苦一个接一个而来，连续不断，从遥远的时劫以来，从来没有间断过。纵然在人天里有少许的快乐，也是好景不长，就像泡沫、电光那样速起速灭，一下子就没有了，又堕在苦里。总而言之，这个世界是一个唯苦唯恶的世界，寻求不到真正的实义。

而阿弥陀佛的清净国土，水鸟树林常常宣吐法音，阐明菩提道的教法，一切法都具足清白，能使行者听了以后当即悟入。佛国只以常宣妙法为代表来说明，因为只要恒时不断闻法，当然就会止息一切苦因和苦，发起一切乐因和乐，因此彼佛世界唯乐无苦、唯善无恶。以弥陀神力加被自心的缘故，彻底止息掉了惑业苦的轮转。

二、引圣教为证者。《净土论》云："十方人天生彼国者，即与净心菩萨无二。净心菩萨即与上地菩萨，毕竟同得寂灭忍故，更不退转。"

二、引圣教作为明证。《净土论》中说："十方人天生到西方，就与清净心的菩萨无二无别。净心菩萨和上地菩萨毕竟同得寂灭法忍的缘故，再也不会退

转。”

又引《大经》四十八愿中，有五番大益：第一、《大经》云：“有十方人天来生我国，不悉真金色者，不取正觉。”二、云：“十方人天来生我国，若形色不同，有好丑者，不取正觉。”三、云：“十方人天来生我国，不得宿命智，下至不知百千亿那由他诸劫事者，不取正觉。”四、云：“十方人天来生我国，不得天耳通，下至不闻百千亿那由他诸佛所说，不悉受持者，不取正觉。”五、云：“十方人天来生我国，不得他心智，下至不知百千亿那由他诸佛国中众生心念者，不取正觉。”

再引《大经》四十八愿说明，有五番大利益。这只是列举其中的代表，实际上推展开来有无量无边无漏的利益。

这五种大益就是指，经中云：凡是生到净土的人，都能得到真金色身；都有如佛般的相好，没有好丑的差别；得到了宿命智，最低一定会了知百千亿那由他劫数里的事情、因缘经过等；能得天耳通，最下能闻到百千亿那由他诸佛说法，而且闻了以后都能受持在心；能得到他心智，了知下至百千亿那由他诸佛国土里无量众生的起心动念。

欲论彼国利益之事，难可具陈。但当愿生，必不可思议。是故彼方唯善唯乐，无苦无恶也。

想要谈论彼国的利益之事，语言是难以全部说尽的。总而言之，你只要发愿往生，生到净土一定是不可思议的。人间的语言哪里能说得到它的真相？只不过是略为表示，令具善缘者发心趣入。所以，在彼土心中唯善唯乐，也就是因上唯一都是起善行，果上唯一都是受妙乐，没有任何苦恼和恶业，因此彼国称为“极乐”。

第二、明寿命长短者

此方寿命，大期不过百年。百年之内，少出多减。或生年夭丧，乃至童子身亡，或腹胞胎伤堕。何意然者？良由众生作因时杂，是以受报亦不得齐同也。是故《涅槃经》云：“作业时黑，果报亦黑；作业时白，果报亦白。净杂亦尔。”

第二、说明两土寿命长短的差别。

在我们这个世界，寿命不会超过百年。在百年里，很少有增加寿命的多数都是损减寿命的。也就是真正能够延寿的因素很少，而减寿的因素相续不断，随时

都有。如果造了大恶业，就减得更多了，因此导致这个世界众生死期不定，并非像其他三洲有很稳定的寿量。有的生下来就死了，有的童年时候就死了，有的在胞胎里受伤或者堕胎而死。为什么是这样呢？这是由于此土众生造因时业很不纯、很杂，所以受报时也不是一律齐等的。所以《涅槃经》说："果完全随因而定，造业时是黑的心，果报也就显黑的相；造业时是白的心，果报也就显白的相。清净和杂染的差别也是如此：造业时非常纯净，那么果报也很纯净；造业时相当杂染，那么受果时也是杂染。"

又据《净度菩萨经》云："人寿百岁，夜消其半，即是减却五十年也。就五十年内，十五已来，未知善恶，八十已去，昏耄虚劣，故受老苦。自此之外，唯有十五年在。于中，外则王官逼迫，长征远防，或系在牢狱；内则门户吉凶，众事牵缠，茕茕忪忪，常求不足。如斯推计，可有几时得修道业？如此思量，岂不哀哉！何得不厌！"

又依据《净度菩萨经》说："人寿不过百岁，在夜晚睡梦当中消掉了一半，这样就减了五十年了。在五十年里，前十五年很幼稚，根本不晓得善恶；八十岁以后昏沉糊涂，身心虚弱羸劣，所以也只是在领受

老苦中度过，不可能有修道。除去这两头之外，只剩十五年了。十五年里还有特别多的事情。在这当中，外受政权逼迫，需要到远方去征战防守，或者，自己造罪或被冤枉被关在牢狱等，这样也不可能修道。就内而言，人有了家，就有各种吉凶祸福，各种俗事缠绕，处在忧心忡忡、无依无靠的状况中（茕茕忪忪，茕茕是孤苦、无依无靠的样子，忪忪形容人心惊胆战、惶恐不安）。人常常都是在追求当中，没有厌足。像这样推算，能有几时修道呢？如此思量，这不是很可悲哀吗！哪能不厌舍这个世界呢！”

所以，应当快速地生到极乐世界，在那里寿命永劫，无忧无虑，没有任何内外的牵缠、困扰，全身心地修持佛道，又有各种佛菩萨圣众的助缘加被力，这就踏上了永世都住在菩提道上、永进不退的最好的前途。

又彼经云：“人生世间，凡经一日一夜，有八亿四千万念，一念起恶，受一恶身；十念念恶，得十生恶身；百念念恶，受一百恶身。计一众生，一形之中，百年念恶，恶即遍满三千国土，受其恶身。恶法既尔，善法亦然。一念起善，受一善身；百念念善，受一百善身。计一众生，一形之中，百年念善，三千国土，善身亦满。”

这部经中又说："人生在世间，凡经历一天一夜，有八亿四千万个念头，一念起了恶，就会受一个恶的身；十念起了恶，就会受十个恶的身；百念起了恶，就会受一百个恶的身。这样计算，一个众生在一生当中，一百年里刹那刹那地起恶念，那就会有遍满三千大千世界那么多的恶，要受那么多恶身。恶法如此，善法也一样。一念起善心，就受一个善身；一百念起善心，就受一百个善身。统计下来，一个众生一生当中一百年不断地起善心，结果就会得到充满三千大千世界那么多善的身。"

若得十年五年念阿弥陀佛，或至多年，后生无量寿国，即受净土法身，恒沙无尽，不可思议也。

如果我们能把握这一生，而且就凡夫最容易做的，就是在第六意识上起念，用净念来换染念，那就会实现极大的利益。

先不必说胜义的修法，可能差距还比较远。我们就世俗这一念心的运作来看，你可以念念念阿弥陀佛。一念就是一个佛因，一个九莲种子、出世无漏的因。那么不断地念下去，十年、五年坚持下来，乃至更多年的努力，就积下了无数不可思议的成佛之因，那就

必定会生到无量寿佛国。因为念念积聚的缘故，净业已成熟，就会得受净土法身，那是恒沙无尽的寿量、功德和受用，是不可思议的一种果。

因此我们应该衡量一下，用这个念头来念佛，将会实现多少果报呢？确实是无法用数字或者世间的量来计算的。

今既秽土短促，命报不远。若生阿弥陀净国，寿命长远不可思议。

现在既然在秽土人寿短促，不必多久，就会报尽而死。而如果用有限的生命念佛，生到阿弥陀佛的净国，那将得到长远不可思议的无量寿。

是故《无量寿经》云：“佛告舍利弗：‘彼佛何故号阿弥陀？舍利弗！十方人天往生彼国者，寿命长远，亿百千劫，与佛同等，故号阿弥陀。’”各宜量此利大，皆愿往生也。

所以《弥陀经》里，佛直接说到“阿弥陀”的一个涵义，实际是指十方人天生到彼国，就会得到与佛同等的无限量的寿命。那么我们就应该衡量此极大的

利益而发愿求生。

自己应该思量：我如此修行会得到什么样的利益？与其他相比有什么胜劣差别？我把心投注在这里，是不是一个最有智慧的做法？是不是能换取到最真实、永恒、不可思议的利益？这样按照四十八愿等的经教来衡量，那我们绝对会发起欣求往生的心。

又《善王皇帝尊经》云："其有人学道，念欲往生西方阿弥陀佛国者，忆念昼夜一日，若二日，或三日，若四日，若五日，至六日七日。若复于中欲还悔者，闻我说是善王功德，命欲尽时，有八菩萨皆悉飞来，迎取此人，到西方阿弥陀佛国中，终不得止。"

又有《善王皇帝尊经》说："有人学道想生西方，之后他在七昼夜中忆念求生，如果他又生了后悔心、想退掉的时候，听我说这善王功德，他在命欲终时，有八位菩萨飞来迎接他到西方佛国。"

自此已下，又引《大经偈》为证。赞云："其有众生生安乐，悉具三十有二相，智慧满足入深法，究畅道要无障碍。随根利钝成就忍，三忍乃至不可说，宿命五通常自在，至佛不更杂恶趣。除生他方五浊世，示现同如大牟

尼，生安乐国成大利，是故至心愿生彼。”

又引《大经偈》为证，赞叹说：“众生生到安乐国土，都具有三十二相，智慧圆满、能契入甚深法义，能够究竟地了达道的关要而没有障碍。随着往生者根性的利钝得到忍力成就，也就是得到音响忍、柔顺忍、无生忍乃至不可说那么多的法忍功德，又得到宿命等的五神通，恒时都住在大自在当中，一直到成佛之间不会再杂有任何恶趣的因果。除非他示现生在他方五浊恶世里，那会受取生死中的生，但只是示现，就像释迦佛一样。所以，生到安乐国土成就如是不可思议功德之利，因此我们应当至心愿生彼国，成就大义。”

第九大门的两番料简，是就两土的苦乐、善恶及寿命长短的比较，令行者发起求往生之心。

第十大门中，有两番料简：第一、依《大经》引类证诫；第二、释回向义。

第一、依《大经》引类证诫者。

十方诸佛无不劝归西方，十方菩萨无不同生，十方人天有意齐归，故知不可思议事也。

第一、依据《大经》引各种往生类，证明弥陀色

身事业不可思议。

十方诸佛无不劝导本土众生归向西方，十方菩萨无不同生极乐世界，十方人天都有意共同归于西方佛土，因此知道，弥陀本愿摄受众生往生净土成佛诚然是不可思议的事业。

是故《大经赞》云：“神力无极阿弥陀，十方无量佛所赞，东方恒沙诸佛国，菩萨无数悉往觐，亦复供养安乐国，菩萨声闻诸大众，听受经法宣道化，自余九方亦如是。”

是故《大经赞》云：“神力无有穷极的阿弥陀，为十方无量诸佛所共赞叹。东方有恒沙数的佛国，其中有无数菩萨都前去拜见阿弥陀佛，而且供养安乐国土的菩萨声闻大众，在极乐世界听受经法、然后到各方去宣扬道化。不仅东方佛国如此，其余九方世界也都有恒河沙数佛国的无数菩萨前往极乐世界，供养弥陀与圣众，听法、宣扬道法等。”

第二、释回向义者

但以一切众生既有佛性，人人皆有愿成佛心。然依所修行业，未满一万劫已来，犹未出火界，不免轮回。是

故圣者愍斯长苦，劝回向西，为成大益。

第二、解释回向的含义。首先说到为何要将功德回向西方的缘由。这是因为一切众生只要有佛性，人人都有愿成佛的心。然而依此土、自力修持各种行业，没有满一万劫以来，还是出不了火宅，不免于轮回、受种种的苦。所以，圣者释迦愍怜众生陷在长劫难脱的苦流当中，劝导众生把功德一致回向往生西方，在即生中就能超脱轮回，得成不退转利益，从此以后一帆风顺、永乐无苦。这就是我们需要一心回向的原因。

然回向之功，不越于六。何等为六？一者、将所修诸业回向弥陀，既至彼国，还得六通，济运众生，此即不住道也；二、回因向果；三、回下向上；四、回迟向速，此即不住世间也；五、回施众生，悲念向善；六、回入去却分别之心。回向之功，只成斯六。是故《大经》云："其有众生生我国者，自然胜进，超出常伦诸地之行，至成佛道，更无回复之难。"

回向的功行不超过六方面，也就是，第一、要把所修的各种善业回向面见阿弥陀佛，一到了彼佛的世界，以佛力加被，就得到了六种极广大的神通，能普

遍地救济、运度无量众生。这就是回向于不住涅槃边，也就是以此功德回向成道后还要来生死界广度众生；二、以此功德回向得成无上菩提果，这是回因向果；三、以此功德回向得成无上利益，这是回下向上；四、把本来在这个世界要经过多劫的修行回向到速成佛道的净土道路。这就是回向不住世间边。后面三点，归纳一下：不想长久耽延在世间惑业苦的循环链里，一心把这一份功德回向于西方，得到阿弥陀佛愿海摄受后，每一份功德都成为无上菩提果的因、每一份功德都免于在有漏范畴里成熟果报、每一份功德都回向速得不退转的殊胜道路，这就叫做回因向果、回下向上、回迟向速，也就是我们把功德回向不落在世间有漏的因果中。第五、回施给一切众生，以大悲心哀悯众生，使得他们得此善根，都能趣向于善道，这就是回自向他；六、回入理性，去掉一切分别心，这就是回事向理。

总而言之，回向的功行就在这六个方面里。所以《大经》说：“其有众生生我国者，自然得到殊胜的进步，超出通常诸地的修行，一直到成佛之间再也没有退转的障难。”

故《大经赞》云：“安乐菩萨声闻辈，于此世界无

比方，释迦无碍大辩才，设诸假令示少分。最贱乞人并帝王，帝王复比金轮王，如是展转至六天，次第相类皆如始。以天色像喻于彼，千万亿倍非其类，皆是法藏愿力为，稽首顶礼大心力。”

所以《大经赞》里说到：“安乐世界的菩萨和声闻辈，他们的庄严等的功德在这个世界里没有可比拟的例子，释迦如来以无碍的大辩才，以比喻为我们显示少分：最下贱的乞人站在帝王身边，与帝王的相貌相比，相差悬殊；而帝王站在金轮王旁边，也是像最贱乞人站在帝王旁边那样，相貌相差悬殊；如是从四天王天展转比到第六天——他化自在天，次第都有这样的最贱乞人和帝王相貌的差距。然而以六欲天最高的他化自在天的色相来比拟极乐圣众的相貌，千万亿倍也比不上，这都是法藏本愿力所成就的，使得众生一经往生就得到极其殊胜的相好，以此推展开来，其他神通、道力、说法、度生、总持、等持等都极其殊胜，由此稽首顶礼具有大心力的阿弥陀佛。”也就是说，以阿弥陀佛智慧、悲愿的力量加被在往生者心上，能够一瞬间就得到千万亿倍超胜诸天的不可思议的果德。

第十大门当中，有两番料简：第一、依据《大经》

证明，十方诸佛无不劝导本土众生归向西方，十方菩萨无不同生极乐世界，十方人天都有意共同归于西方佛土。第二番料简，解释回向净土之义，说明去极乐世界就是去成就佛道的。到了净土所得功德，是此世界人天境界的千万亿倍也比不上的。

第十一大门中，略作两番料简：第一、劝一切众生托善知识作向西意；第二、死后辨生缘胜劣。

第一、劝托善知识者。

依《法句经》，与众生作善知识："有宝明菩萨白佛言：'世尊！云何名为善知识也？'佛言：'善知识者，能说深法，谓空、无相、无愿、诸法平等、无业无报、无因无果、究竟如如、住于实际。然于毕竟空中，炽然建立一切诸法，是为善知识。善知识者，是汝父母，养育汝等菩提身故；善知识者，是汝眼目，能见一切善恶道故；善知识者，是汝大船，运度汝等出生死海故；善知识者，是汝緪绳，能挽拔汝等出生死故也。'"

第十一大门中，略作两番料简：第一、劝一切众生托善知识缘发起向往西方的意乐。这部分内容是让我们看到，善知识是这个世间的导师、眼目，尚且要求生西方来免除退堕、圆成佛果，何况一切有情众生？

所以普劝一切众生发起求生西方的意乐。第二、辨别死后受生净秽刹土的胜劣差别。

第一、劝托善知识缘发起求生西方意乐，先依《法句经》，说明给众生作善知识需要具足的德相：“有宝明菩萨对佛说：‘世尊！怎样叫做善知识呢？’佛说：‘善知识，能宣说深法，所谓空、无相、无愿三解脱门，诸法平等，没有业因、没有果报，无因无果，究竟如如，住于实际。然而在毕竟空中，炽然建立一切法，这就叫做善知识。善知识是你的父母，养育你等菩提身的缘故；善知识是你的眼目，能令你见到一切善恶路途的缘故；善知识是你的大船，能运度你等出离生死苦海的缘故；善知识是你的绳索，能够救拔你等出离生死险难的缘故。’”

又劝：“虽与众生作善知识，必须归西。”何以故？由住斯火界，违顺境多，多有退没，难出故也。

又劝道：“虽然为众生作善知识，但自己必须归向西方。”什么缘故呢？因为住在这样的火宅里，违顺的境界很多，一遭逢时就容易生贪嗔，以致退没道心而难以出离，所以自行、化他都要以西方为归。

是故舍利弗于此发心，修菩萨行，已经六十劫，逢恶知识乞眼因缘，遂即退转。故知火界修道甚难，故劝归西方。一得往生，三学自然胜进，万行普备。故《大经》云："弥陀净国，无造恶之地如毛发许也。"

以此界退缘多故，所以舍利弗当初在这里发心修菩萨行，已经过了六十劫，后来遇到恶知识向他乞求眼睛的因缘，他无法忍受众生邪行，就退了大乘心。所以要知道，在火宅里修道是很难的，因此劝导首先归往西方。而一得到往生，戒定慧三学自然有殊胜的升进，普能具备一切万行，顿时得不退转，能究竟完成佛道。所以，善知识尚且求生西方，一切众生也应该求生西方。《大经》里说："弥陀清净国土，没有毫发许的造恶之地，即永绝一切造恶的因缘。"

第二、次辨众生死后受生胜劣者。

此界众生，寿尽命终，莫不皆乘善恶二业，恒为司命狱卒，妄爱烦恼，相与受生。乃从无数劫来，未能免离。

第二、辨明众生死后受生的胜劣差别。

此界众生到寿命穷尽时，无不乘着善恶二种业，恒时为司命的狱卒、内的虚假贪爱烦恼所系，形影不

离般地受生于此界中。这是从无数劫以来，都没能避免的。换句话说，每一世都是在三界里受生，死时不得自在，被业力牵引。外有司命的狱卒处置，内有妄爱的烦恼牵制、驱使，就这样不断地受生三界而无法了脱生死之苦。

然而，如果能够回心趣向西方，那就得到阿弥陀佛特别的救度、不被阎罗狱卒所阻，也就能即生超出苦海。

若能生信，归向净土，策意专精，命欲终时，阿弥陀佛与观音圣众，光台迎接。行者欢喜随从，合掌乘台，须臾即到，无不快乐，乃至成佛。

如果能生起信心，归向于西方净土，然后策励自己专一、精进地在这个要点上用功，到了临欲命终时，阿弥陀佛和观音圣众就会显现光明台前来迎接。行者一见佛内心欢喜，随从佛后，合掌乘着莲花台，须臾间就到了净土。一往生后，无不畅快、庆慰平生，因为已经得解脱了。从此直到成佛之间，再也没有忧虑。我们想到这一点，应当一心希求这个大利益。

又复一切众生，造业不同，有其三种，谓上中下，

莫不皆诣阎罗取判。若能信佛因缘，愿生净土，所修行业，并皆回向，命欲终时，佛自来迎，不于死王也。

而且一切众生造业都不相同，有上中下三种情况，然而都要随业力到阎罗王那里接受审判。但是也有不为阎罗所管的路线，就是能以信佛的因缘、愿求生净土，所修的行业全部都回向往生。到了命终时，佛自然来迎接你，再也不受死主阎罗的管束。这里最后一句说的就是信愿行，这是特别的缘起。

第十一大门中，略作两番料简：第一、一切善知识都要生西方来达到不退，何况其他人呢？第二、比较众生死后在两土受生的胜劣因缘，劝令求生西方。

第十二大门中有一番，就《十往生经》为证，劝往生也。如佛说生阿弥陀佛国，为诸大众说观身、正念、解脱。

第十二大门只有一番论述，是以《十往生经》作为证明，劝导众生往生。如佛所说生阿弥陀佛国，为诸大众说到观身、正念和解脱。

《十往生经》云：“阿难白佛言：‘世尊！一切众

生观身之法，其事云何？唯愿说之。’

《十往生经》说：“阿难问佛：‘世尊！一切众生观身的法门如何行持呢？愿佛为我等宣说。’

“佛告阿难：‘夫观身之法者，不观东西，不观南北，不观四维上下，不观虚空；不观外缘，不观内缘；不观身色，不观色声，不观色像；唯观无缘，是为正真观身之法。除是观身，十方谛求，在在处处，更无别法而得解脱。’

“当时佛告诉阿难：‘观身的法门，不观东西，不观南北，不观四维上下，不观虚空；不观外缘，不观内缘；不观身体的色，不观色声等，也不观色像；唯一观无缘，这就是真正的观身之法。除了这样观身，你在十方世界里寻求，在在处处，再没别的法子让你得解脱。’

“佛复告阿难：‘但自观身，善力自然，正念自然，解脱自然。何以故？譬如有人，精进直心，得正解脱。如是之人，不求解脱，解脱自至。’

“佛又告诉阿难说：‘只要这样观身，善的力量自然就有，正念自然现前，解脱自然得到。什么缘故呢？好比人以精进、正直心，就得到了解脱。这样的人不求解脱，解脱自己来。’

“阿难复白佛言：‘世尊！世间众生，若有如是正念解脱，应无一切地狱、饿鬼、畜生三恶道也。’

“阿难又对佛说：‘世尊！如果世间众生都有这样的正念解脱，那应当没有地狱、饿鬼、畜生等任何三恶趣的现相。’

“佛告阿难：‘世间众生，不得解脱。何以故？一切众生，皆由多虚少实，无一正念。以是因缘，地狱者多，解脱者少。譬如有人，于自父母，及以师僧，外现孝顺，内怀不孝，外现精进，内怀不实。如是恶人，报虽未至，三途不远。无有正念，不得解脱。’

“佛告诉阿难：‘其实世间众生，非常难以获得解脱。什么缘故呢？因为一切众生都是由于多虚诳、少真诚，很少有一个正念。以此因缘堕地狱的很多，解脱的很少。好比有人对于自己的父母以及师僧，外

面现孝顺的相，内心怀着不孝；外面显现精进，内在怀着不真实的心。像这样的恶人，虽然报应还没来，但是离三恶趣也不远。以无正念的缘故，不得解脱。’

“阿难复白佛言：‘若如是者，更修何善根，得正解脱？’

“阿难又向佛请问：‘如果是这样，那再修什么样的善根，能够得到真正的解脱呢？’

“佛告阿难：‘汝今善听，吾今为汝说。有十往生法，可得解脱。

“佛说：‘你现在好好听，我来跟你讲，有十种往生法可以得解脱。

‘云何为十？一者观身正念，常怀欢喜，以饮食衣服，施佛及僧，往生阿弥陀佛国；二者正念，以甘妙良药，施一病比丘，及一切众生，往生阿弥陀佛国；三者正念，不害一生命，慈悲于一切，往生阿弥陀佛国；四者正念，从师所受戒，净慧修梵行，心常怀欢喜，往生阿弥陀佛国；五者正念，孝顺于父母，敬奉于师长，不起骄慢心，往生

阿弥陀佛国；

‘那么是哪十种往生法呢？第一、观身正念，常常怀着欢喜心，以饮食、衣服供养佛和僧众，将得往生阿弥陀佛国；第二、秉持正念，以甘妙的良药布施给一位病比丘以及一切众生，将得往生阿弥陀佛国；第三、秉持正念，不害一个生命，对一切都起慈悲心，将得往生阿弥陀佛国；第四、秉持正念，从师长处所受净戒，以清净智慧修持梵行，心里常常怀着欢喜，将得往生阿弥陀佛国；第五、秉持正念，孝顺父母，敬奉师长，不起骄慢心，将得往生阿弥陀佛国；

‘六者正念，往诣于僧房，恭敬于塔寺，闻法解一义，往生阿弥陀佛国；七者正念，一日一夜中，受持八戒斋，不破一，往生阿弥陀佛国；八者正念，若能斋月斋日中，远离于房舍，常诣于善师，往生阿弥陀佛国；九者正念，常能持净戒，勤修于禅定，护法不恶口，若能如是行，往生阿弥陀佛国；十者正念，若于无上道，不起诽谤心，精进持净戒，复教无智者，流布是经法，教化无量众生，如是诸人等，悉皆得往生。’

第六、秉持正念，去僧众的房舍，对于佛塔、寺

院起恭敬心；听闻正法能解得一个法义，将得往生阿弥陀佛国；第七、秉持正念，一日一夜中，受持八关斋戒，不破一条，将得往生阿弥陀佛国；第八、秉持正念，能够在斋月、斋日当中，远离房舍，常常到善知识前，将得往生阿弥陀佛国；第九、秉持正念，常常能守持净戒，勤修禅定，护持正法不说恶口，将得往生阿弥陀佛国；第十、秉持正念，如果对于无上道不起诽谤心，精进持净戒，而且教导无智之人，流布这部经法，教化无量众生，这些人都能得往生。’

“尔时会中有一菩萨，名山海慧，白佛言：‘世尊！彼阿弥陀国，有何妙乐胜事，一切众生，皆愿往生？’

“当时会中有一个菩萨，叫做山海慧，对佛说：‘世尊！那个阿弥陀佛国土有什么微妙殊胜快乐之事，致使一切众生都愿往生彼国呢？’

“彼佛告山海慧菩萨：‘汝今应当起立合掌，正身向西，正念观阿弥陀佛国，愿见阿弥陀佛。’

“当时佛告诉山海慧菩萨：‘你现在应当起立合掌，身体端正地向着西方，以正念观阿弥陀佛国土，

在心里作愿：我要见到阿弥陀佛。’

“尔时，一切大众亦皆起立合掌，共观阿弥陀佛。尔时，阿弥陀佛现大神通，放大光明，照山海慧菩萨身。

“当时，一切大众也都起立合掌，共同观阿弥陀佛。当时，阿弥陀佛显现大神通，放大光明，照着山海慧菩萨的身体。

“尔时，山海慧菩萨等即见阿弥陀佛国土，所有庄严妙好之事，皆悉七宝。七宝山，七宝国土。水鸟树林，常吐法音。彼国日日常转法轮。彼国人民不习外事，正习内事，口说方等语，耳听方等声，心解方等义。

“当时，山海慧菩萨等就见到了阿弥陀佛国土所有庄严妙好的事相，都由七宝合成。七宝山、七宝国土，水鸟树林恒时不断地宣说法音。彼国日日不断地常转法轮。彼国人民不会做其他外在的事，一心都是修习内的佛法，口里说大乘法语，耳朵听大乘法音，心里解大乘法义。

“尔时，山海慧菩萨白佛言：‘世尊！我等今者，

睹见彼国胜妙利益，不可思议。我今愿一切众生，悉皆往生，然后我等亦愿生彼国。’

“当时，山海慧菩萨向佛说：‘世尊！我们今天亲眼目睹了阿弥陀佛国土胜妙的利益，不可思议。我现在也愿一切众生都能得到往生，之后我们也发愿往生其国。’

“佛记之曰：‘正观、正念得正解脱，皆悉生彼。若有善男子、善女人，正信是经，爱乐是经，劝导众生，说者听者，悉皆往生阿弥陀佛国。若有如是等人，我从今日，常使二十五菩萨护持是人，常令是人无病无恼，若人若非人不得其便，行住坐卧，无问昼夜，常得安稳。’

“佛授记说：‘以正观、正念就得到真实解脱，都能够往生彼佛刹土。如果有善男子、善女人真实信受了这部经，内心爱乐这部经，而且劝导众生，说者听者都能往生阿弥陀佛的世界。如果有这样的人，我从今天常派遣二十五菩萨护持这个人，常令这个人没有疾病苦恼，无论是人或者非人得不到侵害他的机会，无论他行住坐卧，白天夜晚，常时得到安稳。’

“山海慧菩萨白佛言：‘世尊！我今顶受尊教，不敢有疑。然世有众生，多有诽谤，不信是经。如是之人，于后云何？’

“山海慧菩萨又对佛说：‘世尊！我现在顶戴受持世尊的圣教，不敢有所疑虑。然而世间有很多众生，多起诽谤，不信这部经。像这样的人，结局如何呢？’

“佛告山海慧菩萨：‘于后阎浮提，或有比丘、比丘尼，见有读诵是经者，或相嗔恚，心怀诽谤。由是谤正法故，是人现身之中，来致诸恶重病。身根不具，聋盲喑哑，水肿鬼魅，坐卧不安，求生不得，求死不得。或乃致死，堕于地狱，八万劫中受大苦恼，百千万世未曾闻水食之名。久后得出，在牛马猪羊，为人所杀，受大极苦。后得为人，常生下处，百千万世不得自在，永不闻三宝名字。是故无智无信人中，莫说是经也。’”

“佛告诉山海慧菩萨：‘在往后的阎浮提当中，或许有比丘、比丘尼等，见到有读诵这部经的人，或者起了嗔恚，怀着诽谤。由于诽谤正法的缘故，这个人在现身当中，就会遭到各种不好的重病。导致身根不具、盲聋喑哑、水肿、鬼魅，无论是坐、是卧都不

安宁，求生不得、求死不得。有的以此致死，堕在地狱当中，八万劫中受大苦恼，百千万世听不到水和食物的名字。在这样久久受苦后方能得以脱离，还是要生在猪马牛羊等中，被人宰杀，受极大的苦楚。后来得以做人，也常常生在下贱之处，百千万世不得自在，极长远的时间里不闻三宝的名字。所以，在无智无信心人当中，不要宣说这部经。’”

到此，第十二大门依据《十往生经》的经证，劝导众生往生的内容已讲说完毕。

此一部《安乐集》十二大门，以佛经论典的教言为所依，涉及净土法门方方面面的内容，极为详尽。包括：净土如何相应时机与根机；阐明发菩提心的重要、往生的目的为拔济众生；怎样破除异见邪执；多番施设问答，释去疑情；多方面辨析两土苦乐善恶、修行难易、修道延促、用功轻重等的差异，突显往生净土的超胜功德。除了以圣教证成之外，还引述三藏法师、实证大德叹归净土的实例为榜样。还从此土众生偏与西方世界有缘、念佛三昧乃三世一切诸佛修行之通衢大道等多侧面加以劝导。又涉及如何回向净土，行住坐卧诸威仪不违西方、如何观身正念来实修及法门未来的流通……从多层面、多角度启发后代学人断疑、生信，极尽全力劝导众生求生净土、获得大义。

大师的悲心、智慧实为不可思议！

撰集流通德，普施于一切，
先发菩提心，同归向净国，
皆共成佛道。

这是大师最后写的回向，说到：我以撰集这部《安乐集》流通于世的功德，普遍施舍给法界一切众生，让他们首先发起菩提心，之后共同归于阿弥陀佛清净国土，同成佛道。

安乐集 卷下